

الدكتور
القبطي محمد القبطي طلبة
أستاذ ورئيس
قسم القانون العام والسياسة الشرعية
بجامعة أم درمان الإسلامية
(سابقاً)
عضو المجلس الأعلى للشئون الإسلامية

الإسلام وحقوق الإنسان البحر شاد

جميع الحقوق محفوظة للمؤلف

١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م

الافتتاح

بسم الله الرحمن الرحيم

« الحمد لله ، وسلام على عباده الذين اصطفى »

(٥٩ — النمل)

« ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون » .

(١٢٨ — النحل)

« ... وفهّل الله المجاهدين على القاعدین اجرا عظيما . » .

(٩٥ — النساء)

ومن الحديث : عن أبي عبيس عقبة بن عامر الجهني رضي الله عنه قال :
« سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ان الله يدخل بالسهم
الواحد ثلاثة نفر الجنة : صانعه يحتسب في صنّعه الخير ، والرامي به ،
ومنبله ... ومن ترك الرمي بعد ما علمه رغبة عنه ، فإنه نعمة تركها ، او
قال كفرها (رواه أبو داود) .

وأقول : من أجل الانسان ، وحقوق الانسان ، كان الجهاد ، الذي لولاه ،
« ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض » (انظر الآيتين ٢٥١ ،
البقرة و ٤٠ الحج) .

الأهداء

الى أبطال الانتفاضة الفلسطينية ، الى رماة الحجارة لاسترداد القدس
والأراضي المغتصبة من العدو الصهيوني .

والى المرابطين في خط دفاعنا الأول ضد العدوان الشيوعي ، ودحر
الاحتلال والاستبداد ، وتطهير الأرض الطيبة من كل دنس ، الى المجاهدين
بالأفغان الهوازل .

والى « الذين آووا ونصروا » ، الى الشعب الباكستاني العظيم ،
وتضاداته ، الى هؤلاء جميعا ، والى المجاهدين في كل زمان ومكان .

أهدي هذا الكتاب ..

المؤلف

بسم الله الرحمن الرحيم

تقديم

أبدأ هذا التقديم ، بنفس العبارة التي بدأت — وأيدى — بها كتيبى فى « النظم الاسلامية » وهى : — يرجو مؤلف هذا الكتاب أن يهيب الله له الأسباب فيخرج « وسيطنا فى النظم الاسلامية » « مع المقارنة بالنظم المعاصرة » .

وبفضل من الله وعون ، ظهر حتى الآن من هذا الوسيط خمسة كتب : هى « الاسلام وحقوق الانسان مدخل للدراسة ومبادئ علمية » و « نظام الادارة فى الاسلام » و « الاسلام والدولة » و « غير المسلمين فى الدولة الاسلامية » و « غزوات الرسول وقسريآياه — جزوين مستفادة » . و سادسها هو هذا الكتاب المتقدم للطبع — وهو عن « الجهاد » .

وإذا كان عنوان « النظم الاسلامية » ينتظم هذه الكتب الستة ، فإن أربعة منها ينتظمها — فى نفس الوقت — عنوان « الاسلام وحقوق الانسان » . وهذه الأربعة هى الأول والرابع والخامس والسادس . ثم ان هذه الثلاثة الأخيرة يرتبط بعضها ببعض برباط وثيق : فالخامس منها (وهو عن الغزوات والسرايا) مدخل ضرورى للسادس (وهو عن الجهاد والمهادنة والأمان) — ثم يأتى الرابع (١) (وهو عن أوضاع الأقليات غير الاسلامية فى الدولة الاسلامية — كمرحلة تالية لموضوع « الجهاد » و « المهادنة » و « الأمان » . هذا ، وما زالت أبواب « النظم الاسلامية » ومجالاتها — علمية ، و « الاسلام وحقوق الانسان » — خاصة — واسعة وممتدة . وفى النية أن نمضى عيما بدائته . والله المستعان .

وبعد : فإن هذا الكتاب يتكون من فصلين ، وخمسة ملاحق ، وكلها مبيتة بالفهرس .

« وما توفيقي الا بالله عليه توكلت واليه أنيب » (٨٨ — هود) .

المعادى — ٢٩ من المحرم ١٤٠٩ هـ (١٠/٩/١٩٨٨ م) المؤلف

(١) جاء هذا الترتيب (الرابع) لأنه كان أسبق فى الطبع والنشر من الخامس والسادس .

الفصل الأول

الجهاد

المبحث الأول

التعريف

١ - الجهاد (بكسر الجيم) أصله - لغة - المشقة . يقال : يجاهدون . جهادا أى بلغت المشقة . وثبرعا بذل الجهد فى قتال الكفار . ويطلق - أيضا - على مجاهدة النفس والشيطان والفساق (نيل الأوطار لنشوكانى - ص ٢٢٠) . وقد جاء فى تفسير المنار (ج ١٠ ص ٢٦٩) والجهاد ثلاثة أضرَب : مجاهدة العدو الظاهر ، ومجاهدة الشيطان ، ومجاهدة النفس . وتدخل ثلاثتها فى قوله تعالى : « وجاهدوا فى الله حق جهاده » (٢٢ : ٧٨) وقال (ص) : « جاهدوا انكفارا بأيديكم والسيفكم » والجهاد بالالسننة إقامة البرهان والحجة . ومن الأحاديث أيضا حديث جابر عند الخطيب « قدمتم من خير مقدم من الجهاد الأصغر الى الجهاد الأكبر : مجاهدة العبد هواه » وحديث على عتد أبى نعيم فى الحلية « الجهاد أربع : الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، والصدق فى موطن الصبر وثنان الفاسق » . هذا عن الجهاد ، أما عن السير فهى جمع سيرة وهى الطريقة . وكتب السير . مأخوذة من السيرة ، بمعنى الطريقة . وأدخل فيها الغزوات وغير ذلك . ويقال فرأت سيرة فلان ، أى تاريخ حياته . وأما عن « الغزوات » فهى جمع غزوة وهى المرة من الغزو : وغزا العدو غزوا وغزوانا . سار الى قتالهم فى ديارهم (١) . وفى الموسوعة العربية الميسرة : غزوة أى حملة شهدها النبى صلى الله عليه وسلم بنفسه . وعدتها ٢٧ . قليل فى تسع منها هى : بدر ، أحد ، الخندق ، قريظة المصطلق ، خيبر ، الفتح ، حنين ، الطائف (٢) .

-
- (١) انظر فى كل ما تقدم لسان العرب والمعجم الوسيط .
(٢) انظر التفاصيل فى : السيرة لابن هشام - تحقيق الستا وآخرين - القسم الثانى - الطبعة الثانية ، ص ٦٠٨ وما بعدها ، وانظر فى غزوة الرسول صلى الله عليه وسلم لبنى المصطلق - المرجع السابق ص ٢٨٩ وانظر للمؤلف . كتاب « غزوات الرسول وسراياه - رقم مسلسل ٢٩ » وانظر - أيضا - المرجع السابق - أولا - توضيح - عن الاختلافات حول عدد الغزوات والسرايا وتاريخها ، ونوايرها ، وقياداتها ، وتسمياتها . . الى آخره .

وعن أبى موسى قال : « سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الرجل يقاتل شجاعة ، ويقاتل خمية ، ويقاتل رياء . فماى ذلك فى سبيل الله فقال : من قاتل لتكون كلمة الله هى العليا فهو فى سبيل الله » (رواه الجماعة) . وعن أبى أمامه قال : (جاء رجل الى النبي ، صلى الله عليه وسلم ، فقال له : أرأيت رجلا غزا يلتمس الأجر والذكر ، ماله ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا شئ له . فأعادها ثلاث مرات ؛ يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا شئ له . ثم قال : ان الله لا يقبل من العمل الا ما كان له خالصا ، وابتنى به وجهه » رواه أحمد والنسائي . والجهاد فى الاسلام أنواع ، ولكن نوع أحكام ونتائج . فى تفسير قوله تعالى : « انفروا خفافا وثقالا وجاهدوا بأموالكم وانفسكم فى سبيل الله ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون » (١١ — البقرة) جاء فى القرطبي ج ٨ ص ١٥٠ وما بعدها « . . . والصحيح فى معنى الآية أن النفس أمروا جملة ، أى انفروا خفت عليكم الحركة أم ثقلت . وبعد أن اشار القرطبي الى قول البعض بنسخها ، قال : والصحيح أنها ليست بمنسوخة . . . وقد تكون حالة يجب فيها تغير الكل ، وذلك اذا تعين الجهاد بغلبة العدو على قطر من الاقطار ، أو بحلوله بالعدو ، (أى بغتة درأها) ثم قال : وقسم **ثان من واجب الجهاد** — فرض — أيضا — على الامام اغزاء طائفة الى العدو كل سنة مرة ، يخرج معهم بنفسه ، أو يخرج من يثق به ليدعوهم الى الاسلام ويرغبهم ، وكيف اذا هم ، ويظهر دين الله عليهم حتى يدخلوا فى الاسلام أو يعطوا الجزية عن يد . ومن الجهاد — أيضا — ما هو نافله . وهو اخراج الامام طائفة بعد طائفة وبعث السرايا فى أوقات الغرة وعند أماكن الفرسية ، والارصاد لهم فى موضع الخوف واطهار القوة . . . وسيأتى بعد الكثير من آراء القرطبي وغيره فى تفسير الآيات مع مناقشتها والتعقيب عليها . وقد سبق أن ذكرت — نقلا عن المنار — أن ضرب الجهاد وأضعف أن طلب العلم — لوجه الله — جهاد . وفى الحديث : « من خرج فى طلب العلم فهو فى سبيل الله حتى يرجع » . (انظر : كتاب العلم فى رياض الصالحين للنووى . وأقول : ان كل عمل صالح يؤدي بالاعتقان ، وبنية الامثال أنه . جهاد وعبادة . فإذا أضاف العادل الى هذا الاعتقان — المزيد من الانتاج ، والمحافظة على أداة الانتاج ثم التواضع فى الاستهلاك فهذا — أيضا — جهاد . انه خير اسهام فى تقوية الدولة واعزاز الأمة . ومن يفعل له خير الجزاء فى الدنيا والآخرة . وعلى المؤمن العمل — فى اصرار ومثابرة — على تقوية نفسه بجسميا ودينيا وعقليا ، وعليه —

ما استطاع — أن يفعل ذلك للمؤمنين جميعاً أنه اسهام فى بقاء الرجال .
رئيس هناك ما هو أفضل واشق من بقاء الرجال (٣) .

الرباط

٢ — فى المعجم الوسيط : رباط ، مرابطة ، ورباط : لازم الثغر وموضع
المخافة . يقال : رباط الجيش . ورباط : واظب على الأمر ولازمة . وفى التنزيل
يأتيا الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورايطوا . أى واظبوا على الطاعات . وفى
كتب الفقه : معنى الرباط الإقامة بالثغر . والثغر كل مكان يخيف أهله العدو ،
ويخيفهم . واصل الرباط من رباط الخيل وعند الثغور يربط هؤلاء ويرابطون ،
ويربط هؤلاء ويرابطون ، ويعد كل منهما لصاحبه . وقد روى فى فضل الرباط
أخبار ، منها : ما روى عن فضالة بن عبيد أن رسول الله (ص) قال : « كل
ميت يختم على عمله إلا المرباط فى سبيل الله » فإنه ينمو له عمله إلى يوم
القيامة ، ويؤمن من فتان (١) القبر » (رواه أبو داود والترمذى ، وقال : حديث
حسن صحيح . وفى الحرس فى سبيل الله فضل كبير . قال ابن عباس :
سمعت رسول الله (ص) يقول : « عينا لا تمسها النار ، عين بكت من خشية
الله ، وعين باقت تحرس فى سبيل الله » (رواه الترمذى) .

البحث الثانى

للجهاد شغلة يجب أن تبقى حية

٣ — مما جاء فى نيل الأوطار للشوكانى ١ ج ٧ ص ٢١٩ وما بعدها) ،
قوله : (ص ٢٢٠) : وأما مجاهدة الكفار فتقع بأيدي المال واللسان والقلب .
ثم قال (ص ٢٢١) — والتحقيق أن جنس جهاد الكفار متعين على كل مسلم :

(٣) لست بحاجة الى التنويه ، بأن المقصود الرجال والنساء جميعاً ،
وفى مختلف الأعمار .

(١) الأمن من الفتان يعنى المنكر والنكير ، فإن المهلكة منهما على من لم
يظمئ قلبه بدين محمد (ص) ، ولم ينهض لنصرته . أما المرباط على شرطه (أى
فى سبيل الله) فهو جوامع الهمة على تصحيحه ، ناهض العزيمة على تمثلية ثوره
الله . (أنظر فى ذلك وفيما جاء بالمتن : حجة الله البالغة للدهلوى بتحقيق السيد
سابق — دار الكتب الحديثة بالقاهرة ص ٧٨٨ ، طبعة غير مبينة) ، والمغنى
لابن قدامة ج ٩ ص ١٨٦ وما بعدها — مطبعة العاصمة .

أما بيده وأما بلسانه وأما بقلبه . وفيما يلي بعض ما جاء في التنزيل الحكيم في فضل الجهاد والحض عليه . يقول تعالى : « فليقاتل في سبيل الله الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ، ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيما . وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون : ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها ، واجعل لنا من لدنك وليا ، واجعل لنا من لدنك نصيرا . (الآيات ٧٤ و ٧٥ — النساء) . ويقول تعالى : « لا يستوى القاعدون من المؤمنين — غير أولى الضرر — والمجاهدون في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم ، فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدین درجة ، وكلا وعد الله الحسنى ، ومنزل الله المجاهدين على القاعدین أجرا عظيما » (٩٥ من نهمس السورة) . ويقول : « وما لكم إلا تنفقوا في سبيل الله ، ولله ميراث السموات والأرض ، لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل ، أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا ، وكلا وعد الله الحسنى ، والله بما تعملون خبير ؟؟ » (١٠ — الحديد) . وفي رياض الصالحين للنووي (كنز الجهاد) مختارات من الحديث الشريف أذكر منها هنا ما يلي : عن أبي عبيس عقبة بن عامر الجهني (رض) قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو على المبيت يقول : « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ، ألا إن القوة الرمي ، ألا إن القوة الرمي ، ألا إن القوة الرمي » (رواه مسلم) . (وعنه) قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ستفتح عليكم أرضون ، ويكنيكم الله ، فلا يعجز أحدكم أن يلهو (١) بأسهمه » (رواه مسلم) ، (وعنه) أنه قال : قال رسول الله (ص) : « من علم الرمي ثم تركه فليس منا ، أو نقد عصي » (رواه مسلم) ، (وعنه) قال : سمعت رسول الله (ص) يقول : « إن الله يدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة : صانعوه يحتسب نى صنعته الخير ، الرامي به ، ومنبله ، وارموا واركبوا ، وان ترموا أحب الى من أن تركبوا ومن ترك الرمي بعد ما علمه رغبة عنه ، فأبها نعمة تركها ، أو مال كثرها » (رواه أبو داود) . وعن سلمة بن الأكوع (رض) ، قال : مر النبي (ص) علي

(١) في هذه الحالة حين تفتح الأرض ، ويكنيكم الله ، فليكن «لهوكم» نهوا مفيدا ، أنه « اللهو بالأسهم » ، أنه اللترب على الرمي ، وممارسته ، الي حد التفوق فيه .

تَقَرُّ يَفْتَضِلُونَ ، فَقَالَ : اَرْمُوا بَنِي إِسْمَاعِيلَ ، فَإِنَّ أَبَاكُمْ كَانَ رَامِيًا » (رواه البخاري) . وعن أبي هريرة (رض) قال : قال رسول الله (ص) : « من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بالغزو مات على شعبة من النفاق » (رواه مسلم) . . . وعن أبي أمامة — رضى الله عنه — عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من لم يعز أو يجهز غازيا ، أو يخلف غازيا في أهله بخير أصابه الله يقارعة قبل يوم القيامة » (رواه أبو داود بإسناد صحيح) ، ومما جاء في القرطبي في تفسير الآيات ١٢٠ و ١٢١ و ١٢٢ من سورة التوبة : روى أبو داود عن أنس ابن مالك أن رسول الله (ص) قال : « لقد تركتم بالمدينة أقباما ، ما سرتهم سيرا ، ولا أنفقتهم من نفقة ، ولا قطعتم من واد إلا وهم معكم فيه » قالوا : يا رسول الله ، وكيف يكونون معنا وهم بالمدينة » قال « حبسهم العذر » وأعود إلى نيل الأوطار للشوكاني (ص ٢٢٢) ، وأتقن عنه هذا الحديث : عن أبي أيوب قال : « إنما نزلت هذه الآية فينا معشر الأنصار ، لما نصر نصر الله بنيه (ص) ، وأظهر الإسلام ، قلنا : هل نقيم في أموالنا ونصلحها فأنزل الله تعالى : « وأنفقوا في سبيل الله ، ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة » (١٩٥ — البقرة) فالإلقاء بأيدينا إلى التهلكة أن نقيم في أموالنا ونصلحها وندع الجهاد (٢) » (رواه أبو داود) ، وعن أبي بكر (رض) أنه قال (وقد خطب الناس بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم) : أيها الناس ، أنى سمعتم رسول الله (ص) على هذا المنبر وهو يقول : **ما ترك قوم الجهاد في سبيل الله إلا نزلهم الله** ، وما ترك قوم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إلا عمهم الله بعقاب » وقال علي (ض) : « ما وطئ قوم من عتر دارهم إلا نزل » (أنظر القرطبي ج ٨ ص ٢٩٢ في تفسير الآية ١٢٠ التوبة) أقول : إن العدو المتربص بك أن لم تعالجه عاجلك . وفي تاريخنا القريب استثار حذامنا إسرائيل ، ففجأنا ، وكانت كارثة ١٩٦٧ التي حلت بنا وفي عام ١٩٧٣ ساجلناهم وكان النصر لنا . وأقول : « السلام » اسم من أسماء الله تعالى ، ونحن المسلمون نكرر كلمة « السلام » في الصلوات الخمس وغيرها في اليوم الواحد ، مرات

(٢) وانظر تفسير القرطبي للآية ، وفيه (فضلا عما هو مبين بالمتن) أنه تبلى : أن المراد بالتهلكة الامساك عن الاتفاق على الجهاد ونحوه ، وقيل المراد بها اليأس من الله . فالتهلكة في القعود عن الجهاد ، وفي البخل ، وفي اليأس ، والحياة في الجهاد ، وفي الأمل ، وفي البذل في سبيل الله .

ومرات . ونحن المسلمين لا نمنى الحرب . قل عليه الصلاة والسلام :
 « ... لا تمنوا لقاء العدو ، واسألوا الله العافية ، فإذا لقيتموهم فاصبروا ،
 واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف ... » (متفق عليه) . ولكن : ما حيلة
 المسلمين وطلاب الحق والحرية ، إذا فرض الطواغيت عليهم الحرب . .
 وانجواب في قوله تعالى : « ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت
 صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا ، ولينصرن الله من
 ينصره إن الله لقوى عزيز » (٤٠ الحج وانظر المؤلف : « الاسلام وحقوق
 الانسان » ط ٢ ص ٢٢) وفي تفسير الشرحى للآية : « لولا الجهاد لنغيب
 على الحق في كل أمة » . وأقول مذكرا بقوله تعالى : « سنة الله في الذين
 خلوا من قبل ، ولن تجد لسنة الله تبديلا » (٦٢ — الأحزاب) . وأكرر هنا
 ما أقوله مرارا : أن الاعداد للحرب أنهى للحرب . وفي آيتين مذكورتين من سورة
 الأنفال يقول تعالى : « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون
 به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم ، الله يعلمهم ، وما تنفقوا
 من شيء في سبيل الله يوف اليكم وأنتم لا تظلمون . وإن جنحوا للسلم فاجنح
 لها وتوكل على الله ، إن الله هو السميع العليم » (٦٠ و ٦١) .

٥ — وفي الرمي ، وفي اعداد الكتل عسكيا ، وفي تربية الناشئة منذ
 نبوذة الاظفار على حب الوطن ، والامة والملة والتضحية من أجل قضاياها
 أسوق هذه الأمثلة : أ — الامام الشافعي (رض) — تقيه عظيم ، وهو — كفتيه
 عظيم — غنى عن التعريف ، هذا الامام الجليل يروى عنه قوله : مع العلم
 وانفته ، ليس أحب الي من الرمي . انى اذا رميت عشرة ، أصبت عشرة . الى
 هذا الحد بلغت به البراعة في الرمي ، ولم يقعد به نفرغه للعلم والفقه ، عن
 تعلم الرمي ، وممارسته والمهارة فيه . أقول : ان هذا واجب ديني ، وطني قومي
 إنساني . . . وهو فرض عيني . ب — تعددت الحروب بين الجارتين الأوروبيتين
 الكبيرتين ألمانيا وفرنسا ، وفي حرب بينهما هي « حرب السبعين (١) » انتصرت
 ألمانيا ، واقتطعت من أرض فرنسا اقليتي الأتراس واللورين وضمتهما الى
 أرضها . وترك هذا « الاقتطاع » في قلب كل فرنسي جرحا داما . وصار

(١) انظر : الحرب السبعينية (ص ٦٩٩ من الموسوعة العربية الميسرة
 وكذلك : الحرب الفرنسية البروسية (١٩ يوليو ١٨٧٠ — ٢٨ يناير ١٨٧١)
 (نفس المرجع ص ٧٠٢) .

بالاصرار على استرداد « الأرض » يجرى من الفرنسيين مجزئ الدم وأخذوا يكتبون « الألاس والورين » في كل مكان ، وعلى كل شيء ، حتى الخبز وقطع الحلوى ، وكل ما يحبه الأطفال بالذات . . واستمروا ، حتى استردوها في أعقاب انتصار الحلفاء على ألمانيا في الحرب العالمية الأولى (١٩١٤ — ١٩١٨) . .

ج — أثير هنا ، وبهذه المناسبة ، الى التجنيد الإجباري ، والى شرف الغم في الجيش ، والتدريب بدنيا وعسكريا . والمولى — جل وعز — يقول — « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة » ، ومن رباط الخيل . . « وإذا فسرنا « رباط الخيل » بأنه عده الحرب » ، والأسلحة المختلفة والمتطورة ، وإذا تذكرنا قوله عليه الصلاة والسلام : « الخيل معقود في نواصيها الخير والأجر والمغنم الى يوم القيامة » (وهو حديث متفق عليه) — إذا تذكرنا هذا ووعيدناه ، يجب أن نتذكر — معه — صدر الآية ، أقصد ، قوله تعالى : « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة . . » ، والقوة هنا ذات معنى واسع ، انها تعنى كل ما يسند ؟ إذا ، الحرب ويعززها ، وفي مقدمتها « القوة الاقتصادية » ان هؤلاء الذين يعملون — في كفاءة وصدق — في المصانع والمزارع ، وفي كل موقع ، ومبها المعامل ودور البحث ، وكل الاجهزة المعاونة للجيش ، كل هؤلاء غزاة ، ولهم — في الدنيا والآخرة — أجر الغزاة ، ما دامت الحرب في سبيل الله وكل ما كان لتحرير الانسان من الجوع والخوف (٢) فهو في سبيل الله . ومن أفضل الجهاد كلمة حق عند حاكم جائر (في معنى حديث شريف) ان الجهاد — بمعناه الواسع — باليد (٢) ، أو بالمال ، أو باللسان . أو بالقلب ، فرض عيني أنه « نور » في كل قلب ، ويجب أن يبقى مضيئا دائما أبدا . .

(٢) انظر سورة « قريش » . وفي الحديث : « من بات آمنا في سربه ، معاني في بدنه ، وعنده قوت يومه ، فقد حيزت له الدنيا » (أو كما قيل) . (٣) ان الذين يعملون بأيديهم في بناء اقتصادنا الزراعي أو الصناعي (بالكفاءة والأمانة) مجاهدون . .

المبحث الثالث

لولا الجهاد لفسدت (١) الأرض

٥ — وجد الصراع بين الخير والشر ، ووجدت الحرب ، منذ وجد الانسان وسيبقى الصراع وستبقى الحرب ، حتى آخر الزمان . هكذا كان الناس ويكونون . سنة الله « ولن تجد لسنة الله تحويلا » (٤٣ — ماطر) عن انس (رض) قال : قال رسول الله (ص) : « ثلاث من اصل الايمان : الكف عن قال : لا اله الا الله » ، لا تكفره بذنوب ، لا تخرجه من الاسلام بعمل ، والجهاد ماض منذ معنى الله الى ان يقاتل آخر امتى الدجال ، لا يبطله جور جائز ولا عدل عادل . والايمن بالاقدار » (رواه ابو داود وحكاه احمد في رواية ابنه عبد الله) . (عن : نيل الاوطار للشوكاني ج ٧ ص ٢٢٥) . وخرج ابو داود من حديث عمران بن حصين قال : قال (ص) « لا تزال طائفة من امتي يقاتلون على الحق . ظاهرين على من نلواهم حتى يقاتل آخرهم المسيح الدجال (٢) » (نفسه ص ٢٢٦) . ليس هناك خيار ، فاما القوة القادرة على الدفاع ، وحماية الدعوة ، وردع الظلمة واسترداد الأرض والمقدسات ، واما الذل والخزي . ان الاستقصاء يشير الى ان الحرب هي « القاعدة » ، وأن « السلم » هي الاستثناء (٣) . وان ضعف الضعفاء هو

(١) انظر — على سبيل المثال — الآية ٢٥١ البقرة ، و « اوضح التفاسير » (لابن الخطيب) .

(٢) انظر مادة « المسيح الدجال » ، بالموسوعة العربية الميسرة (ص ١٧٠٣) ، وفيها : أن للفكرة أساسا في اليهودية ، وردتها النصوص المسيحية (رسالة يوحنا الاولى ٣ : ١٨ و ٤ : ٣ الثانية) وانظر في نفس المرجع مادة « مهدي » (ص ١٧٦٤) عقيدة شيعية في أساسها ، تقوم على امام خفي سيظهر ، وسيملأ الأرض عدلا بعد ان ملئت جورا . انكرها الزيدية . وانظر جريدة الاهرام (ص ١٥ عدد ١٩٨٦/٣/٢٨) ، وفيها « والكلام للشيخ محمد الغزالي » ان احاديث المهدي اجهالا لم يورد لها القرآن الكريم ذكرا ، كما ان صحيح البخاري ومسلم لم يرد بها شيء عن هذا المهدي . ويقول : كلام علمائنا انه لم يرد في المهدي حديث صريح ، وما ورد صريحا ليس بصحيح . ويضيف ان المجددين للتراث النبوي لن ينقطع لهم مدد الى آخر الدهر ، وهذا بالفقه العميق البصير ، وليس بالكهنة الدينية .

(٣) في احدي الاحصائيات أنه فيما بين ١٤٣٦ ق.م وسنة ١٩٢٥ — ب.م ، أي خلال ثلاثة آلاف عام لم تتمتع البشرية بسلام لأكثر من ٣٠ سنة .

الذى يغرى بهم الاتوبياء . وان اللوم ليس على فرعون وحده ؟ انما اللوم —
 ايضا — على هؤلاء الذين تركوه « يتفرعن » . ان اللوم ليس للظالمين وحدهم ،
 وانما هو — كذلك — للذين ظلموا انفسهم ، وانما هو — وبصفة اخص —
 هؤلاء من الولاة والدعاة الذين لم يؤدوا اماناتهم ، وخافوا بل وظلموا شعوبهم
 لتد اغرى تفككنا اعدائنا . ان البلاد العربية والاسلامية تمر بفترة من اسوأ
 الفقرات التى مرت بها . ان الله قد وسف المؤمنين بانهم « اشداء على الكفار »
 رحماء بينهم » (٢٩ من الفتح) والعكس هو — اليوم — شائنا . ان الشرق
 والغرب جميعا ، طامعون فيما : الولايات المتحدة الامريكية واسرائيل يعربدان
 فى المنطقة العربية ، والاتحاد السوفيتى يمارس — بطريقته — حرب الابداء
 ضد المجاهدين الافغان البواسل . وحرب التخريب المتبادل بين حكام العراق
 وايران دخلت عامها الثانى . والهموم كثيرة ، واذاغوب اكثر ، ولا حول ولا قوة
 الا بالله . . . حتى نبدا تغيير انفسنا الى الأحسن ، ان تيارات « الصهيونية »
 والصليبية ، والعنصرية (٤) ، والاطماع التوسعية والاستنزافية — ضد
 العرب والمسلمين — مازالت عادية .

==

(ثلاثمائة سنة فقط) ، بينما كان ثانون الحرب هو السائد طوال كل تلك القرون
 . انظر : « مواطنون لا ذميون » للاستاذ فهمى هويدى — دار الشروق ١٩٨٥
 ص ٢٢٠ . اقول : ويلاحظ ان الفترة ما بين ١٤٣٦ ق م و ١٩٢٥ ب م هي ٣٣٦١
 عاما وفى تفسير المنار (ج ١ ص ٢٧٢ طبعة ١٩٧٢) « والمعلوم من تاريخ
 البشر ان الحرب سنة من سنن الاجتماع البشرى . . . بل هي سنة من سنن
 بعض الحشرات التى تعيش عيشة التعاون والاجتماع كالنمل . . الى آخره » .
 (٤) خلال الأيلم الأولى من حرب (رمضان ١٣٩٣ هـ — ٦ أكتوبر ١٩٧٣ م)
 — نشبت الالهوام فى اعداد متتالية احصائيات عن مواقف بعض شعوب الغرب
 من هذه الحرب بين العرب واسرائيل . فكانت التفتلج تشير الى تعطف هذه
 الشعوب مع (اسرائيل المعتدية) بنسبة عالية . وأنقل هنا هذا الخبر عن
 الالهوام (عدد ١٦ / ١٢ / ١٩٧٣ ص ٢) — وهو بعنوان : (جماعة ارهابية فرنسية
 وراء انفجار التنصليية الجزائرية) ، ومما جاء فيه : اذاعت جماعة ارهابية تطلقا
 على نفسها اسم « شارل مارتل » انها المسئولة عن حادث انفجار القنبلة الذى
 وقع فى مبنى التنصليية الجزائرية بهرسيليا . فقد ارسلت الجماعة خطابا من
 محطة سان لازار بباريس تقول فيه : « لقد التقى بنا العرب خارج بلادهم بالقوة
 وسوف تلقىهم خارج بلادنا بالقوة » . كما هاجمت الجماعة الحكومة الفرنسية
 لوانتها فى مواجهة القيود المفروضة على البترول العربى . و (شارل مارتل)

٦ — فلنعد إلى السيرة الشريفة ، سيرة الرسول وصحبه ، ولنكن لنا فيها دروس وأسوة . لقد فرض الآخسون عليهم الحرب ، فرضتها قریش و اليهود ، بل وكل العرب . (كما حدثت في غزوة الخندق) . لقد كان التضاء على الدين الجديد ، واقتلاعه من جذوره ، هو غاية الغايات عند هؤلاء جميعاً ، وحمل الرسول وصحبه السيوف لدفع العدوان ، ولم يغمدوها فطحت حتى كان نصر الله والفنيح ، ودخل الناس في دين الله أفواجا . وما أن اختار الرسول (ص) الترفيق الأعلى حتى اهتزت الجزيرة العربية الاقليلا ، بالكفر والردة . وكانت مملأة أبى بكر والرجال من حوله . وغلبت المئة القليلة المئة الكثيرة باذن الله . في هذه الحروب (حروب الردة) سقط المئات أو الآلاف من المسلمين ، ومنهم القراء والعلماء الاجلاء ، حاربوا ومات من مات منهم في سبيل الله ، فوجبهم الله النصر والعز والحياة . ان البلاد العربية والاسلامية غنية ، غنية بتقواها البشرية ، ومواردها الاقتصادية وأمتها آتية من بعض منها ، وبالاخص حكامها . الصراعات والخلافات بينهم نائية ، وكذلك الحروب الساخنة والباردة . والشعوب مغلوبة على أمرها ، ومسوقة — في أماكن كثيرة — إلى هلاكها . والشباب هو الأمل ، وهو الغد ، لكنه في حاجة إلى من يأخذ بيده . ويجمع صفوفه حول كلمة الحق ، . وإلا فإنه مشقت مضلل مضيع وانثر — ص ١٧ : أهرام ١٥ / ١٢ / ٨٧ بعنوان « الداخلية والناس » الاستاذ فهمي هويدي وفيه أن الشباب الماديين مطارد ومضطهد . ولنعد إلى « الجهاد » (بمعنى القتال في سبيل الله) . ولنبدأ بالإشارة إلى الحديثين الشريفين السابق ذكرهما (بند ١) عن

= اندي تسمى الجماعة باسمه هو أحد المحاربين الفرنسيين الذين حاربوا الاسلام في غرب فرنسا عام ٧٣٢ الميلادي (وانظر : شلزل ملرثل بالموسوعة العربية الميسرة ص ١٠٦٦) . وفي الانتخابات الأخيرة التي أجريت في فرنسا يوم ١٦ / ٣ / ١٩٨٦ حقق حزب لويان نصرا مذهبا ، إذ أحرز ٣٤ مقعدا بالجمعية الوطنية التي يدخلها لأول مرة . وقد خاض الحملة الانتخابية على أساس طرد المهاجرين الأجانب (الجزائريين بالذات) (انظر ص ٤ : أهرام ١٨ / ٣ / ١٩٨٦ ، ص ١٠) . وانظر — كذلك — ص ٤ : أهرام ١٣ / ٦ / ١٩٨٦ بعنوان : ثلاث انفجارات بفرنسا دبرتها منظمة معادية للمهاجرين . والخبر من باريس . وما جساء فيه أن منظمة « الكوماندوز الفرنسيين » اليمينية المتطرفة أعلنت مسئوليتها عن الانفجارات ، وأنها دبرتها احتجاجا على السماح لويدي حصول المهاجرين على حقوقهم — بتعطيل منزهة غدا بباريس .

بالرجل يقتل شجاعة .. أو النماسا للذكر .. أعود إليهما وأقول : فى نيل
الاطلار أن المحققين قد ذهبوا الى أنه اذا كان اليناث الأول قصد اعلاء كلمة
الله ، لم يضره ما ينضاف اليه من حب اظهار الشجاعة أو نجو ذلك وأقول : هذا
هو القتل فى الاسلام ، التضحية بالروح والمال ، وبكل عزيز ونفيس ، لا يقصد
آخر سوى ابتغاء مرضاة الله . وأضيف أن كل قطرة « من دماء الشهداء ، أو
مداد العلماء ، بذلت لتحرير الانسان من الشرك والجوع والخوف — فهى فى
سبيل الله .. لقد حارب الطواغيت — على مدى العصور — من أجل المجد
الشخصى ، ومن أجل القوسع والاستنزاف ، والقهر والاستعلاء ، من أجل
الدنيا ومتاع الدنيا بل لقد حارب بعضهم ، وساق الجيوش لشغلها عنهم . وقد
جاءت رسالات السماء لمناهضة هؤلاء ، ومن يناقهم ويركن اليهم . « ولا تركنوا
الى الذين ظلّموا فتمسك النار » (١١٣ — هود) أن رسالة الاسلام هى خاتمة
الرسالات ، وإن نبي الاسلام هو خاتم الأنبياء . والاسلام يقوم على دعامين :
الايان بالله وحده ، والاستقامة ، أى العمل الصالح ، أى الاحسان
والاقتان . والآيات الكريمة فى هذا المعنى لا تحصى عدا منها قوله تعالى :
« ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة الا تخلفوا ولا تحزبوا »
وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون . » (٣٠ فصلت) ، « ومن يسلم وجهه
لله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى .. » (٢٢ — لقمان) (وانظر
٣١ من نفس السورة و ١١٢ البقرة و ١٢٥ النساء) هذا هو الاسلام ، والله
سبحانه وتعالى — لا يجب أن يعبد معه غيره . والطغيان والعدوان والنفاق
والرياء اثراك بالله ، أو فيها شبهة الاشرار بالله .. وشرط ايمان المؤمن أن
يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما ، حتى نفسه وأهله .. « قل ان
كل آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترفتموها وتجارة
تخشون كسبها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد فى
سبيله ، فتركبوا حتى يأتى الله بأمره والله لا يهدى القوم الفاسقين »
(٢٤ التوبة) ، « لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله
ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم ، أولئك كتب فى
قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه ، ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين
فيها رضى الله عنهم ورضوا عنه ، أولئك حزب الله ، ألا أن حزب الله هم
المنفحون » (٢٢ المجادلة) : هؤلاء هم الذين قاتلوا آباءهم وأبناءهم وإخوانهم
وعشيرتهم ، فى بدر وفى غير بدر . هؤلاء هم الذين قدموا أرواحهم — وعن

قلب خطر — لا من أجل أنفسهم ، ولا من أجل الدنيا ، وإنما من أجل الآخرة ، ومن أجل الحرية والحياة الكريمة لكل الناس . « قل هل تتربصون بنا إلا إحدى الحسينيين ، ونحن تتربص بكم أن يصيبكم الله بعذاب من عنده أو بأيدينا فتربصوا أنا منكم تتربصون » (٥٢ — التوبة) ، ومن نصر الله ينصره الله « ولينصرن الله من ينصره » (٤٠ — الحج) ، « وان تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم » (٧ — محمد) .

المبحث الرابع

الجهاد ..

فرض عين هو ، أم فرض كفاية (١) ..

٧ — يذهب البعض إلى أن الجهاد فرض عين ، ويذهب فريق آخر إلى أنه فرض كفاية . احتج الفريق الأول بقوله تعالى : « انفروا خفافاً وثقالاً ، وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم في سبيل الله » (٤١ — التوبة) ، ويقولون : « الا ننفروا يعذبكم عذاباً أليماً » . (٣٩ — التوبة) ، ويقولون سبحانه : « كتب عليكم القتال وهو كره لكم . . . » (٢١٦ — البقرة) ، واحتجوا — كذلك — بما رواه أبو هريرة عن النبي (ص) أنه قال : « من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بالغزو مات على شعبة من النفاق » أما الفريق الآخر فقد استدلوا بقوله تعالى : « لا يستوي القاعدون . . . إلى . . . وكلا وعد الله الحسنى » (٩٥ — النساء) وهذا يدل على أن القتالين غير آتئين مع جهاد عبرهم . واستدلوا — كذلك — بقوله تعالى : « وما كان المؤمنون لينفروا كافة . . . » (١٢٢ — التوبة) ، وبفعل رسول الله (ص) إذ كان يبعث السرايا ويقيم هوا وسائر أصحابه . ويرى هذا الفريق أن الجهاد يتعين في ثلاثة مواضع : — أولها : — إذا التقى الزحفان ، وتقابل الصفان ، حرم على من حضر الانصراف وتعين عليه المخابرة ، يقول تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فماتبوا ،

(١). فرض الكفاية هو الذي إن لم يقم به من يكفي أتم الناس كلهم ، وإن قام به من يكفي سقط عن سائر الناس . وفي المفتى لابن قدامة (ج٩ ، مطبعة العاصمة بالقاهرة ص ١٧٨ وما بعدها أن الخطاب في ابتدائه يتناول الجميع كفرض الأعيان ، ثم يختلفان في أن فرض الكفاية يستقط بفعل بعض الناس له ، وفرض الأعيان لا يسقط عن أحد بفعل غيره .

(٢) — حقوق الإنسانيات

واذخروا الله كثيرا لعلكم تفلحون» (١٥ — الأنفال) ، وقوله : « واصبروا ان الله مع الصابرين » (٦٦ — الأنفال) ، وقوله : « يا أيها الذين آمنوا اذا لقيتم الذين كفروا زحنا فلا تولوهم الأدبار » ، ومن يولهم يومئذ ديرة الا متحرفه لقتال أو متحيزا الى فئة فقد باء بغضب من الله » (١٥ — الأنفال) **ونانيتها :-** اذا نزل الكفار ببلد تعيين على أهله قتالهم ودفعهم . **وثالثها -** اذا استنفر الامام قوما لزمهم النفير معه لقوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل الله انانلتهم الى الأرض . . » (٣٨ وما بعدها — التوبة) — وقال : (ص) : « اذا استنفرتم فلانفروا » هذه هي الحالات التي يصبح فيها القتال فرض عين عند هذا الفريق — وفيما عداها فان الأصل عندهم هو أنه فرض كتابية . وردا على الفريق الأول استدلوها بما روى عن عكرمة عن بن عباس ، قال : « الا تنفروا » و « ملكان لاهل المدينة الى قوله تعالى » : « يعملون » (الآيات ٣٩ و ١٢٠ و ١٢١ — التوبة) نسختها الآية التالية (١٢٢ التوبة) وهي « وما كان المؤمنون لينفروا كافة . . » قال الطبري : يجوز أن يكون « الا تنفروا يعذبكم . . » خاصا ، والمراد به من استنفره النبي (ص) غامض . قال الحافظ : والظاهر أنها **مخصوصة وليست بمنسوخة** . وقوله تعالى : « الا تنفروا . . » مع قوله تعالى : « وما كان المؤمنون لينفروا كافة . . » — يرجع الى تعيين الامام ، **والى الحاجة** . (انظر فيما تقدم :) **المغنى** : نفسه ص ١٧٨ وما بعدها (ونيل الأوطار نفسه ص ٢١٩ وما بعدها) . ونية أنه قد حكى في البحر عن المعصرة والشافعية والحنفية أنه فرض كفاية . وعن ابن المسيب (سعيد : التابعي أنجيلي) — أنه فرض عين . وأضيف أن هذا (أى القول بانه فرض كفاية) هو رأى الحنابلة (المغنى نفسه ص ١٧٨ —) وفي بداية المجتهد لأبن رشد (وهو مالكي) « فأما حكم هذه الوظيفة (الجهاد) — فأجمع العلماء على أنها فرض على الكفاية ، لا فرض عين ، الا عبد الله ابن الحسن فإنه قال : **إنها تطوع** (٢) . وأما صار الجمهور لكونه فرضا بقوله تعالى : « كتب عليكم القتال وهو كره لكم » الآية . . وأما كونه فرضا على الكفاية فللقوله تعالى : « وما كان المؤمنون لينفروا كافة . . الآية » ، بقوله : « وكلا وعد الله الحسنى » . ولم يخرج — قط — رسول الله (ص)

(٢) وقد جاء في تفسير القرطبي (ملاية ٢١٦ — البقرة) (ج ٣ ص ٣٨) :
 « . . . وذكر المهدوي وغيره عن الثوري أنه قال : **الجهاد تطوع** . . . »

المعزوق الا ترك بعض الناس (ج١ ص ٣٨٠ وما بعدها — كتاب الجهاد) . واثقوله :
انه فيها عدا الحالات الثلاث التي قال الفريق الثاني انه يتعين فيها الجهاد
(القتال في سبيل الله) — فانه (أى الجهاد) — فيها عدا هذه الحالات :
روغنا لما ذهب اليه هذا الفريق ، يرجع الى تقدير الحكم ، وهذا التقدير تحكمه
الظروف وهذا ما كان يفعله الرسول (ص) فليد كان — أحيانا — يرسل السرايا ،
وأحيانا يعلن الفجر العام ، كما في تبوك . وهذا ما يحدده حجم العملية
العسكرية .

٨ — أن الامر — كما سبقت الإشارة — امر مواجهة عسكرية ، نحكمها
عوامل سياسية ، في حرب توشك أن تنشب ، أو هي فعلا ناشئة . ويمكن
أن أضيف : أنه اذا لم تكن حرب ، نان الحرب — دائما — مفروضة (١) ومتوقعة
ومن هنا وجب الاعداد لها . والاعداد للحرب أنفى للحرب كما سبق القول وهذا
الاعداد فريض عين ، وواجب دائما وفي كل الوقت ، لترهب به عدو الله
وعدونا . وهذه اسرائيل التي غرستها وسادتها ودعمتها ، وما زالت ، تستندها
وتدعمها — القوى (٢) الكبرى : في إحصاء حديث أن عدد سكان اسرائيل

(١) في تفسير قوله تعالى : « . . حتى تضع الحرب أوزارها . . » جاء
في ابن كثير : قال مجاهد حتى ينزل عيسى بن مريم وكأنه أخذه من قوله (ص) :
« لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق حتى يقتل آخرهم الدجال » وبعد
أن ذكر ابن كثير أحاديث يفسر المعنى قال : وهذا يتقوى القول بعدم نسخ
« فاملأنا بعد وأما فداء » كأنه شرع هذا الحكم في الحرب الى أن لا يبنى
حرب . والقول أن في هذا اشارة الى أن الصراع فطرة في الناس ، والى أن
الصراعات — في صورة حرب أو غيرها — باقية ما بقى الناس . ولو شاء
الله لانتصر على الكافرين بكمال من عنده . « ولكن لئيلو بعضكم ببعض » أى
ولكن شرع لكم الجهاد وقتال الاعداء ليختبركم ويبلو أخباركم . « أم حسبتم أن
أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين » . ولولا دفع
المؤمنين للكافرين لفسدت الأرض . والعاقبة للمتقوى . ويأبى الله إلا أن يتم
نوره . (انظر آيات : ٤ محمد و ١٤٢ — آل عمران و ١٦ التوبة و ٢٥١
البقرة ، و ٤٠ الحج و ١٣٢ طه و ٣٢ التوبة) .

(٢) على رأس هذه القوى الولايات المتحدة الأمريكية ، أغنى وأقوى
دولة في العالم (ماديا) . وفي ص ٤ — أهرام ١٩٨٦/٤/٦ أن منظمة أمريكية
خاصة ذكرت أن تعداد السكان الأمريكيين تجاوز ٢٤٠ مليوناً من أول نوفمبر =

والأراضي الغربية المحتلة ٥٦ مليون نسمة ، من بينهم ٢٥١ مليون يهودي مقابل ٢٠٥ مليون فلسطيني ، وأعلن متحدث باسم معهد الإحصاء الاسرائيلي أن « ٤١ ألف اسرائيلي » يقيمون في المستوطنات الاسرائيلية بالضفة الغربية المحتلة كما أن ٢٠٠٠ اسرائيلي يقيمون في قطاع غزة (انظر ص ٤) . أهرام الجمعة ٤/٤/١٩٨٦ . أن عدد المسلمين في أنحاء المعبورة يدور حول الألف مائون نسمة : والعرب — وحدهم لا أدري — بالضبط — كم عددهم ، لكني أدري أن عدد سكان مصر والسودان — وحدهما — يزيد على السبعين مليوناً . واسرائيل تعربد — في منطقتنا وضدنا — وتعربد ، وتفعل ما تريد أن تفعل ، انها — كما تقول — ذات ذراع طويلة ، تستطيع أن تنال بها حتى المناطق البعيدة . ومنذ شهور قليلة ضربت بطائراتها المكاتب الفلسطينية في تونس ، ومنذ سنين قليلة ضربت المتاعل التووي بالعراق (ومنذ أسابيع قتلت المجاهدين الفلسطينيين « أبو جهاد » وهو في بيته في تونس . الى آخره الى آخره . . . ولم يفعل العرب ولا المسلمون ازاء هذه الاعتداءات شيئاً ، الا انصياح . أن اسرائيل تبتلي سياستها نحونا (نحن العرب والمسلمين جميعاً) ، وهي واثقة من انقسامنا فيما بيننا ، وأعود وأقول : أن الاعداد ، وللجميع ، وعلى أحدث اسلحة العصر . فرض عيني . والى جانب هذا الواجب — كصورة من صور الجهاد ، هناك واجبات أخرى ، كلها جهاد في سبيل الله وعلى كل منا أن « يقرر » الى كل ما يستطيعه منها ، لبقاء الاقتصاد متكامل قوى . . . اننا — لكي نستطيع الوقوف أمام أعدائنا — يجب أن نعمل — نحن العرب والمسلمين — على الاكتفاء ذاتياً ، وخاصة فيما يتعلق بالذخاء والسلاح . وكل هذا جهاد ، وخير جهاد . . . وأضعف وأشير الى الجهاد بالملك وباللسان ، وما أكثر وجوه الانشقاق في هذين النوعين من أنواع الجهاد (وانظر ما سيأتى في المبحث التاسع عشره أن الحديث طويل ، لكن لا يفوتني أن أشير ، وباهتمام — الى الجهاد بالقلب . أنه فرض عيني ، أنه نور يجب أن يبتلى مضيئاً في قلب كل مسلم ، وأن يبقنى كذلك دائماً . . .

١٩٨٥ . وأنه — اذا استمر المعدل الحالي — فيصل العدد الى ٢٥٠ مليوناً عام ١٩٩٠ (وفي نفس الخبر أن عدد الأمريكيين كان عام ١٧٩٠ — أقل من أربعة ملايين نسمة .)

المبحث الخامس

الرسول القدوة

والحل الاسلامي

١ — من حديث له عليه الصلاة والسلام انه « خيار من خيار من خيار . . » . فجداه الأعلى ، هما رسولا الله ابراهيم واسماعيل . وهو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ابن هاشم بن عبد مناف بن قصي الذي كانت اليه وظائف الحرم كما كانت اليه الرئاسة في مكة وفريش جميعا ، وتددت بتبنت هذه الوظائف والرئاسات في ذريته الى ان جاء الاسلام . . هذا النبي الكريم المحتد النقي المعدن ، النبيل العنصر الذي اختاره الله ليكون خاتم النبيين ، و « الله أعلم حيث يجعل رسالته » (١٢٤ — الأنعام) — هذا النبي نشأ يتيما فقيرا ، وغى ذلك يتول — جل وعز — « ألم يجدك يتيما فآوى . ووجدك ضالا فهدى . ووجدك عائلا فأغنى » (الآيات ٦ و ٧ و ٨ من سورة الضحى) . هذا اليتيم الفقير بدأ ومضى ومات وهو يعين الله . : « وكفى بالله وئيا ، وكفى بالله نصيرا » (٥٥ — النساء) . . ومما جاء في القرآن الكريم على لسان أعداء محمد والاسلام والمسلمين « وقالوا : لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم . » (أهم يقسمون رحمة ربك ، نحن قسمنا بينهم معيشتهم ثلث : الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ، ورحمة ربك خير مما يجمعون) (٣١ و ٣٢ : الرخف) كان محمد عليه الصلاة والسلام في الأربعين من عمره ، وكان يتحدث في غار حراء قرب مكة ، حين نزل عليه الوحي لأول مرة ، بأول ما نزل من القرآن الكريم : « اقرأ باسم ربك الذي خلق . . » (الآية الأولى من سورة العلق) . وتوالى نزول القرآن على رسولنا الكريم ، بداية من هذا اليوم ، وعلى مدى ثلاثة وعشرين عاما حتى اختار جوار الله . وكان القرآن الكريم نلعم السند والرفيق والانيس والهادي الى سواء المسبيل . . لقد أمضى عليه الصلاة والسلام — بعد البعثة — ثلاثة عشر عاما بمكة ، لم يؤمن به — خلالها — الا القليلون . وكان المسلمون قلة مؤمنة ، وسط كثرة كفرة طاغية . وقد أمضى صلى الله عليه وسلم ثلاث سنهوات من بعثته وهو يدعو الى الدين سرا ، الى أن نزل عليه قوله تعالى : « فاصدع بما تؤمر واعرض عن المشركين » (٩٤ : الحجر) . وقوله تعالى :

« وانذر عشيرتكَ الأشريين . واخفُضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » (٢١٤)
 و (٢١٥ الشعراء) : وقوله تعالى : « وقل : انى أنا النذير المبين » (٨٩ الحجر (١)) .
 وصدع عليه الصلاة والسلام بالأمر ، ودعا الى الدين جهرا ، ولما غاب آلهة قريش اشهد اذاهم له (السيرة — نفسه ص ٢٦٤) عن محمد بن اسحاق قال : « وكلن رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل بيعة العقبة لم يؤذن له فى الحرب . . انها يؤمر بالدعاء الى الله والصبر على الأذى ، والصفح عن الجاهل ، وكانت قريش قد اضطهدت من اتبعه حتى غتوهم عن دينهم ، ونفوههم من بلادهم . . منهم من بأرض الحبشة ، ومنهم من بالديانة ، وفي كل وجه . فلما عنت قريش على الله عز وجل ، وردوا عليه ما أرادهم به من الكرامة وكذبوا نبيه (ص) ، وعذبوا ونفوا من عبده ووجده وصدق نبيه ، واعتصم بدينه . اذن الله لرسوله وللمسلمين فى القتال والانتصار . ومن ظلمهم ، ويغى عليهم ، فكانت أول آية انزلت اذنه له فى الحرب والقتال ولن يغى عليهم — فيها بلغنى عن عروه بن الزبير وغيره من العلماء قول الله تتارك وتعالى : « اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا . . الى قوله » (ولله عاقبة الأمور » (٣٩ الى ٤١ الحج) .
 أقول : ثلاثة عشر عاما ، أمضاها عليه الصلاة والسلام وصحبه بمكة ، كانوا قلة ، وكانوا يتعرضون لكثير من الأذى والعنف ، ولم يكن لهم من سلاح سوى الصبر والصفح . . ثلاثة عشر عاما . مدة لبست بالقصيرة ، انها أكثر كثيرا من نصف المدة التى عاشها الرسول بعد بدء الوحي . . لم ينشئ خلالها قوة عسكرية ، ولم يؤم دولة . . لكن هذه السنوات كانت هى « الأساس » ، كانت هى الفترة التى تم فيها غرس العقيدة وتعمدها واعداد الطلائع ، المؤمنة بالله ورسوله ، وباليوم الآخر ، وبالكتاب الذى تتبع نزول الوحي به عليه . وبأمر من الله قاتلوا السيئة بالحسنة ، والأذى بالصفح ، والعنت بالصبر ، صبر أولى العزم . وكانت لهم من عبادة ربهم ، وتلاوة كتابهم وحب نبيهم ، والعمل الدائب الصادق بما تلقوه عنه — قوة أى قوة . . ! عاشوا بسياساتهم اللين والرفق ، وعلنهم وجهرهم كباطنهم وسرهم . . لم يكرهوا أحدا على دينهم ، وانما جذب الناس وشدهم اليهم وإلى دينهم ، سلامة عقيدتهم ، وطهارة سلوكهم .

(١). وانظر — على سبيل المثال — السيرة لابن هشام — القسم الأول — تحقيق مصطفى السقا وآخرين طبعة ثانية ص ٢٦٢ وما بعدها .

♦ ١ — وللباحثين والداعين الى حل اسلامى وذوثة اسلامية — فى سيرة الرسول وصحبه — وهم قلة بمكة — درس وأسوة . وأمامهم مجالات واسعة لاعداد الطلائع دينيا وجسميا وعقليا . أمامهم المشاركة فى العمل العام : كمحو الأمية ، ونشر الوعى الدينى والسلوكى بالحكمة والموعظة الحسنة . أمامهم فرص كثيرة فى مجالات العمل الاجتماعى والصحى والتعليمى والرياضى . أمامهم أبواب منوحة لتحفيظ القرآن ، وشرحه بالقرآن والسنة . أن سمعة الاسلام المميزة — بعد الايمان بالله ورسوله — هى الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر . وهذا الأمر موجه الى الجميع . انه وظيفة الحكومة الاسلامية : وأنه — كذلك — واجب كل مسلم ، فى كل موقع . ان الامم ، وان الاوطان : تبغى بإخلاص النية لله ، وباتقان العمل . ولعبت بحاجة الى التذكير بما جاء فى هذا المعنى فى كتاب الله وسنة رسول الله ان اتقان العمل ابتغاء مرضاة الله عبادة وخير عبادة — وجهاد وخير جهاد . فاذا كانت الدولة فانونية (أى ديمقراطية) ، فللطريق مفتوح للعمل فى النور وفى حدود الدستور للوصول الى مواقع الحكم . واذا كانت « استبدادية » وكان الرأى العام ضدها ، فليس من سبيل أمامهم سوى « العصيان المدنى » ، وهو تصرف حضارى ، ولقد نصت الثورة السودانية (ثورة ابريل ١٩٨٥) على ذلك فى أحد موثيقاتها (١) . ان شعب السودان الشقيق قد أسقط الحكم العسكرى مرتين بطريق الثورة الشعبية ، غير الدموية (أى باعلان العصيان المدنى) . كانت الثورة الأولى هى ثورة اكتوبر ١٩٦٤ ، وكانت الثانية هى تلك التى سبق ذكرها (ثورة ابريل ١٩٨٥) والامل كبير فى أن يوفق الله الحكومة السودانية الجديدة (وهى أحزابها الكبيرة الثلاثة ذات عراقة اسلامية) — أن يوعتها ، ويعينها على التغلب على المشاكل الكبيرة (٢) — التى يعانى السودان منها .

(١) انظر الملحق الأول لكتابى « غزوات الرسول وسراييه » ١٠ روس مستفادة « ١٤٠٩ هـ — ١٩٨٨ .

(٢) انى مطمئن الى أن الحكام الجدد لن يسيئوا استعمال السلطة ، لكنى اخشى أن يسيء بغض الأفراد أو الجماعات استعمال الحرية ! وتذكرت منذ أيام (اكتب هذا يوم ٢٤/٤/١٩٨٦) — قرأت — فى الأهرام غالبا « وربما الاخبار » أن مطار الخرطوم أغلق لمدة ثلاثة أيام ، وأن المطارات الأخرى أخطرت بذلك . . والسبب هو اضراب عمال المطار تضامنا مع رئيسهم حسن يشير الذى يحقق معه عن وقائع وقعت فى العهد السابق . . والاضراب فى :

وقد تقدمتها مشكلة الجنوب ، والمشكلة الاقتصادية . . . أن القلوب يملؤها الاطمئنان بأنها ستحقق ما قلته في مقدمة كتابي « الاسلام والدولة » : انه « اذا تولت التطبيق الطلائع المؤمنة ، التي تعمل لصالح الكل ، لا من اجل الدنيا ، ولكن من اجل الآخرة — اذا تولت التطبيق القيادات المخلصة الرشيدة التي تتصف بالتواضع وتؤمن بالاعتدال وتأخذ بالتدرج ، وتجميع بين الادراك السليم لروح الدين ، والاستيعاب الفكي لغضائيا العصور » — « فليس المسلمون وحدهم ، وليست الاقليات غير الاسلامية وحدها ، وانما العالم اجمع سيشهد عصرا جديدا ، ومفاهيم حقيقية للعدل والسلام والحرية — يعيش في ظلها الوارف — جميع الناس . » واذا جاءت البداية من السودان فهو بذلك جدير .

المبحث السادس

حول مراحل القتال

١١١ — يقول تعالى : « وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ، ولا تعتدوا ، ان الله لا يحب المعتدين » (الآية ١٩٠ البقرة) . وعن هذه الآية جاء في تفسير القرطبي — لا خلاف في أن القتال كان مخطورا قبل الهجرة ، بقوله تعالى : « ادفع بالتي هي أحسن » (٣٤ فصلت) : وقوله : « نافع عنهم وأصفح » (١٣ — المائدة) وما كان منله مما نزل بمكة (١) .

==

بلاد « الديمقراطية السياسية » حق ، لكن قد يساء استعماله . . . أما في الصورة السابق ذكرها فهو اعتداء صارخ على الحرية . انه اعتداء آثم على سلطة لها استقلالها وقد استمته — هي سلطة التحقيق والقضاء . . . وأضيف : ان الذين لفظهم الشعب ، وخذلهم فرز صناديق الانتخابات وهم شرارهم تحمل أسماء تشير الى اتهامها بالولاء لجهات معروفة . هذه الشرارم ستمأ الدنيا صباحا وصراخا ، وهذا من أكبر ما بهدد « الديمقراطية » وبضيف الى المشاكل التي تنتظر الحكومة السودانية الجديدة ، مشكلة أعانيها عايقها الله . ولنا في يقطعة الشعب السوداني ، وما تميز به من عمق الوعي السياسي ، لنا في الشعب الكريم أهل كبير في أن يجعل من شعبه هؤلاء غناء يبدده السبل ، وتذروه الرياح .

(١) في أوضح التفسير أن سورة المائدة مخفية الا آية ٣ فنزلت بعمرينات في حجة الوداع .

ثلاثاً هاجز النبي (ص) إلى المدينة أمر بالقتال فنزلت الآية ١٩٠ البقرة (قاله الربيع ابن أنس وغيره) ويمضى القرطبي ثلاثاً . لما خرج الرسول (ص) مع أصحابه إلى مكة للعمرة ، ونزل الحديبية صده المشركون عن البيت ، ثم صلحوه على أن يرجع عامة ذاك إلى المدينة ، وعلى أن تخطى له مكة في الأنعام المقبل ثلاثة أيام . فلما كان من قتال ، تجهز وصحبه لعمرة القضاء . وحاف المسلمون غدر الكفار ، وكرهوا القتال في الحرم وفي الشهر الحرام ، فنزلت هذه الآية (١٩٠ — البقرة) — أي يحل لكم القتال إن تاتلكم الكفار . فالآية متصلة بما قبلها من ذكر الحج . فكان عليه السلام يقاتل من ثأله ، ويكف عن كف عنه حتى نزل قوله تعالى : « فقاتلوا المشركين حيث وجدتموهم » (الآية ٥ — التوبة) (٢) التي نسخت الآية ١٩٠ البقرة . (قال ذلك جماعة من العلماء) . وقال ابن زيد والربيع نسخها قوله تعالى : « وقاتلوا المشركين كافة ، كما يقاتلونكم كافة » . (٢٦ — التوبة) . فأمر بعد نزول هاتين الآيتين بقتال جميع الكفار . وقال ابن عباس وعمر بن عبد العزيز ومجاهد : الآية محكمة . ومعناها — حسب قولهم : قاتلوا الذين هم بحالة من يقاتلونكم ، ولا تعتدوا بقتل النساء والصبيان ونحوهم ممن لا يقاتل — وفي زاد المعاد لابن القيم — فصل في ترتيب سيقاق هدية مع الكفار والمنافقين من حين بعثه إلى حين وفاته (ج ٢ ، ص ٨١ وما بعدها) . قتال : أول ما أوحى إليه ربه أن يقرأ باسم الله الذي خلق ، أي أن يقرأ في نفسه ولم يأمره إذ ذاك بتبليغ . ثم أنزل عليه : « يا أيها المدثر . قم فأندز » ثم أمره أن ينذر عشيرته الأقربين ، ثم أنذر قومه ، ثم أنذر من حولهم من العرب ثم أنذر العرب فاطبة ، ثم أنذر العالمين (انظر — على سبيل المثال : الآيات : ١ — العلق ، و ١ و ٢ المدثر و ٢١٤ الشعراء و ١٠ الأنعام و ٩٢ من نفس السورة و ٧ الشورى والفرقان . . إلى آخره) . وقد أقلم (ص) بضع عشرة سنة — بعد نبوته — ينذر بالدعوة بغير قتال ولا جزية ، ويؤمر بالكف والصفح . ثم أدن له في الهجرة ، وأذن له في القتال ، ثم أمره أن يقاتل من قاتله ، ويكف عن اعتزله ولم يقابل ، ثم أمره بقتال المشركين حتى يكون الدين كله لله . ولقد استقر أمر الكفار معه — بعد نزول « براءة » على ثلاثة أقسام : — محاربين له وأهل عهد ، وأهل ذمة . ثم آلت بحالة أهل العهد والصلح إلى الإسلام .

فصاروا معه قسمين : محاربين وأهل ذمة . والمحاربون له خائفون منه نصائح
أهل الأرض معه ثلاثة أقسام : مسلم مؤمن به . ومسلم له آمن . ورحائف
محارب . وأما سيرته فى المنافقين فانه أمر أن يقبل منهم علانيتهم ، وبكل
سرائرهم إلى الله ، وأن يجاهدكم بالعلم والحجة ، وأمر أن يعرض عنهم ،
ويغلب عليهم ، وأن يبلغ بالقول البليغ إلى نفوسهم ، ونهى أن يصلى عليهم
وأن يقوم على قبورهم ، وأخبر أنه إن استغفر لهم فلن يغفر الله لهم .
(انظر — على سبيل المثال الآيتين ٨٤ التوبة ، و ٨٠ من نفس السورة)
ويعقب على هذا التلخيص عن ابن القيم المرحوم سيد قطب « فى طلائع
القرن — مجلد ٣ ص ١٥٧٩ وما بعدها بما أوجزه فيما يلى : — من هذا
التلخيص لمراحل الجهاد تتجنى سمات أصيلة وعميقة فى المنهج الحركى لهذا
الدين : السمة الأولى هى الواقعية الجدية فى منهجه ، فهو حركة تواجه
واقعا بشريا ، وتواجهه بوسائل مكثفة لوجوده الواقعى — تواجهه بالدعوة ،
وتواجهه بالقوة والجهاد لازالة الأنظمة والسلطات القائمة عليها ، والنزح
بين جبهة الناس وبين التصحيح ببيان للمعتقدات . انها لا تستخدم القهر
المادى لضمائر الأفراد ، وانما ضد الحكيم الطغاة الذين يحولون . بين هؤلاء
الأفراد المعلومين على أمرهم وبين نور الله) — السمة الثانية لاسلام الواقعية
الحركية ، فهو حركة ذات مراحل ، والسمة الثالثة هى أن هذه الحركة الدائمة
والوسائل المتجددة لا تخرج هذا الدين عن قواعده ، ولا عن أهدافه المرسومة
منذ اليوم الأول . . . والسمة الرابعة هى ذلك الضبط التشريعى للعلاقات بين
المجتمع المسلم وسائر المجتمعات الأخرى . . . وسأناقش أراء الشهيد سيد
قطب فى البحث الثامن عشر من هذا الفصل) .

١٢ — وأعود الى ما تقلتته عن الشرطى وأقدم الملاحظات التالية : —

أولا : — سبق أن ذكرت أن السورة التى ورد بها قوله تعالى :
« فاعف عنهم واصفح ، ان الله يحب المحسنين » هى سورة المائدة ، وهى
مدينة ، وقد نزلت بعد سورة « الفاح » التى نزلت عود الانصراف من المدينة .
وقد ورد فى سورة البقرة قوله تعالى : « فاعفوا واصفحوا حتى يأتى الله
بأمره » (الآية — ١٠٩) (وهى الأخرى مدينة) . وهذا يكفى لنرد على
قول القرطبى : « وما كان مثله مما نزل بهكذا » . وآية المائدة نزلت فى

اليهود ، وقبدا الآية بقوله تعالى : « فيما نقصهم ميثاقهم لعناهم . . » وكذلك آية البقرة وأولها : « ود كثير من أهل الكتاب لو يرد دونكم من بعد ايمانكم كفارا » حسدا من عند أنفسهم . . » . ومثل هذا كثير مما نزل بالمدينة ، ومن ذلك — وعلى سبيل المثال — ما جاء فى سورة الاحزاب « ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع اذاهم ، وتوكل على الله . وكفى بالله وكيلا » (٤٨) وهكذا ، فان كثيرا من الآيات النى وردت بمثل هذا المعنى — معنى العفو والصفح والدفع بالتى هى أحسن — وقيل : انها منسوجة بالآية — ٥ — النبوة — أو — ٣٦ — منها (وهما آيتا السيف عند الفقهاء القدامى) — هكذا نرى كثيرا منها ما نزل بالمدينة (١) ، وسأعود الى آيتى السيف بعد .

ثانيا : — فى معجم البلدان لياقوت الحموى ، قال محمد بن موسى الخوازمى : اعتبر النبى (ص) عمرة الحديبية ووادع المشركين لمضى خمس سنين وعشرة اشهر الهجرة النبوية (مجلد ٢ ص ٢٣٠ طبعة دار بيروت) — فالذى نقلته فيما تقدم عن القرطبى (منسوبا الى جماعة من العلماء) عن سبب نزول الآية محل نظر . فقبل ذلك ، قوتل الرسول وقاتل قى بدر وغيرها . ثم أن هذا الذى ذكره القرطبى (عن جماعة من العلماء) متناقض مع ما ذكره عن الربيع بن أنس وغيره من أن النبى (ص) أمر بالانزال لما هاجر الى المدينة . وقد ذكر القرطبى أنه روى عن أبى بكر أن أول آية نزلت فى القتال هى قوله تعالى : « اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا . . » (٣٩ — الحج) . ثم عطف على ذلك بقوله : والأول (أى القول بأن أول ما نزل فى القتال هى الآية ١٩٠ البقرة) — أكثر ، وأن آية الاذن انما نزلت فى القتال عامية لمن قاتل ولمن أميقاتل من المشركين . (ج ٢ ص ٣٤٧) .

ثالثا : — تفسير قوله تعالى « ولا تعتدوا . . » (فى الآية ١٩٠) أى لاتعتدوا ، فى قتل النساء والصبيان والرهبان وشبههم مما نسب الى ابن عباس وعمر ابن عبد العزيز ومجاهد (٢) ، وذكره القرطبى ، وبالتالي فان الآية تكون محكمة

(١) وانظر : الاسلام والدولة للمؤلف ، نفسه بند ٨ ، وانظر الملاحق الثالث فى نهاية الكتاب .
(٢) هذا الراى لا يخالف عن الراى الآخر المساند لى الفقهاء اللدائى =

١٠. الخ . هذا التفسير — أيضا — محل نظر : — فآية تقول : « وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا .١٠ » فالمعنى الأول المتبادر إلى الذهن والأسبق إلى الفهم هو : قاتلوا في سبيل الله من يقاتلكم من الكفار ، ولا تعتدوا يقتل من لا يقاتلكم ، بل كفوا عنه ، أى لا تبدعوا بتتالهم هذا هو المعنى المباشر في فهم الآية ، أما ما روى عن ابن عباس وعمى ابن عبد العزيز ومجاهد ، فإن الآية تحتمله ، لكن ليس في المقام الأول ، بل في المقام التالى وبطريق غير مباشر . ان الآية — كما قلت — تحتمله ، ونحتمل — كذلك — لا تعتدوا بالقتال في غير سبيل الله ، أى رياء أو شجاعة أو حمية جاهلية ، ونحتمل — أيضا — لا تعتدوا ، ولا تخالفوا ما جاء في الاسلام من آداب الحرب ، وهى كثيرة (٢) . ونحتمل : ولا تعتدوا ، بأن يكون قتلكم بداية ونهاية من أجل الذكر أو المغنم . . الى آخره وانى يضيف الى كل ما تقدم أن الآية محكمة : قائمة لم تنسخ ، وهى محكمة بالمعنى الذى ذكرته ، واحتمالاته الكثيرة ، وفى المقدمة عدم بدء الكفار بالقتال ماداموا يسلموننا ، انها محكمة لأن القتال في الاسلام ، كان وما زال للدفاع وحماية الدعوة ومنع الفتنه ، وليس مقتلة الكفار ابتداء بسبب الكفر .

رابعا : ترتيبا على ما تقدم وامتدادا له ، يكون القتال قد مر في الاسلام بهرحلتين :

المرحلة الأولى : امتدت الى كل الأعوام الثلاثة عشر ، انتهى بدأت بالبعثة وانتهت بالهجرة ، وكان القتال محالورا خلالها : اذ كان المسلمون قلة ، بل اقل من الغلة ، وكان أعداؤهم من قريش وغيرها ، كثرة ذات قوة ومنعة .
أما المرحلة الثانية فقد بدأت بالهجرة ، حيث صار للمسلمين بالمدينة جيش ودولة . . وهذه المرحلة الثانية مستمرة حتى اليوم وغدا ، وما جاء في الآية ١٩٠. البقرة معمول به منذ نزولها ، ومعمول به دائما . والفقه الحديث والمعاصر — يذهب الى جعلته هذا المذهب . أما طبقا للفقه القديم فيوضحه هذا السؤال :

== من حيث تقسيم مراحل القتال في الاسلام الى ثلاث وان المرحلة الثالثة والاخيرة تبدأ بنزول سورة براءة ، وفيها الأمر ببدء الكفار بالقتال « على الاطلاق » . (٣) انظر ما سيأتى بعد عن آداب الحرب في الاسلام . الملحق الاول .

الذى وضعه محمد الرازى فخر الدين (٣) ، قال : ما السبب فى أن الله تعالى أمر أولا بقتال من يقاتل ، ثم — فى آخر الامر — اذن بقتالهم سواء قاتلوا أم لم يقتلوا ؟ ثم أجلب : فى أول الامر كان المسلمون قليلين ، فكان الصلح استعمال الرفق واللين ، فلما قوى الاسلام ، وكثر الجمع ، وأقام من أقام منهم على الشرك بعد ظهور المعجزات وتكررها عليهم حالا بعد حال ، حصل اليأس منهم ، فلا جرم أمر الله تعالى بقتالهم على الإطلاق وهذه هي المرحطة الثالثة : — التى بدأت فيها لهذا الراى — يفزول قوله تعالى : « فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم » (الآية ٥ — التوبة) التى نسخت الآية ١٩٠ البقرة ، — فى رأى — أو الآية ٣٦ من نفسه المسورة — فى رأى آخر مما سبق ذكره . ومن يومئذ صار الأمر بالقتال لكل الكفار : وعلى الإطلاق (٤) ، كما يقول الرازى .

المبحث السابع المسجد الحرام والشهر الحرام والبدء بالقتال

٢٣ — يقول تعالى : « ... ولا تقفلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه . » (من الآية ١٩١ البقرة) يقول القرطبى : (ج٢ ص ٣٥١) : للعلماء فى هذه الآية — قولان : أحدهما أنها محكمة : قتاله مجاهد ، فلا يجوز أن يقتل أحدنا فى المسجد الحرام إلا أن يقتل . وبه قال طائفة ، ويتضمنه نص الآية ، وهو الصحيح من القولين ، واليه ذهب أبو حنيفة وأصحابه . وفى الصحيح عن ابن عباس قال : نال رسول الله (ص) : يوم فتح مكة : أن

(٣) انظر له « مفاتيح الغيب » ج٢ ص ١٤٨ وما بعدها — تفسير الآية ١٩٠ البقرة .

(٤) انظر — أيضا — تفسير الطبرى (ت — ٣١٠ هـ) (تفسير الآية ١٩٠ البقرة) — طبعة دار المعارف بمصر ج٣ ص ١٥ وما بعدها ، والقرطبى فى تفسير نفس الآية ج٢ ص ٢٤٨ ، وتفسير ابن كثير لنفس الآية ١٩٠ (المجلد الأول ص ٣٢٧ وما بعدها) ، وانظر — تفسير الجلالين : وفيه « ولا تعدوا » — أى بابتداء الكفار بالقتال ، وفيه — كذلك — أن هذا الحكم قد نسخ بآية براءة (٥ و ٣٦ منها) ، ومختصر أبى إبراهيم المزنى الشافعى المتوفى عام ٢٦٤ هـ منشور بهامش كتاب الام للشافعى ، طبعة كتاب الشعب ج٥ ص ١٨٢ (أصل فرض الجهاد) .

هَذَا البلد حرمة الله يوم خُلِقَ السموات والأرض ، فهو حرام بحرمة الله تعالى الى يوم القيامة ، والله لم يحل القتال فيه لأحد قبلى ، ولم يحل اى الا ساعة من نهار ، فهو حرام بحرمة الله الى يوم القيامة » والرأى الثانى انها منسوخة . قال قتادة : منسوخة بقوله تعالى : « فاذا انسלخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم » (٥ — براءة) ، وقال مقاتل : نسخها قوله تعالى : « واقتلوهم حيث تقيتموهم » (١٩١ — البقرة) فيجوز الابتداء بالقتال فى الحرم . هذا ، وما يجدر ذكره أن ابن كثير فى تفسيره لأية لم يذكر الا الرأى الاول فقط (١) (المجلد الاول — طبعة كتاب الشعب ، ص ٣٢٨ وما بعدها) .

٤١ — وعن القتال فى الشهر الحرام — يقول تعالى : « يسألونك عن الشهر الحرام ، قتال فيه ، قل : قتال فيه كبير ، وصد عن سبيل الله ركز به ، والمسجد الحرام واخراج أهله منه أكبر عند الله ، والفتنة أكبر من القتال ، ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم أن استطاعوا ، ومن يرتد منكم عن دينه فيمت وهو كافر ، فأولئك حبطت أعمالهم فى الدنيا والآخرة ، وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » (٢١٧ البقرة) . « إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا فى سبيل الله ، أولئك يرجون رحمة الله ، والله غفور رحيم » (٢١٨ من نفس السورة) عن الآيتين ٢١٧ و ٢١٨ : قيل . فى سبب نزول الآية ٢١٧ أن رسول الله (ص) كان قد بعث رهطاً بلمارة عبد الله بن جهش (١) ، وأعطاه كتاباً وأمره ألا يفتحه وينظر فيه الا بعد يومين من السير . وصدع عبد الله بالأمر ، ولما فتح الكتاب (بعد سير يومين) قرأ فيه : اذا نظرت فى كتابى هذا فامض حتى تنزل نخلة (بين مكة والطائف) فترصد بها قريشا ، وتعلم أخبارها . ونفذ عبد الله ومن معه ما جاء بالكتاب . ومرت (وهم بنخلة) غير لقريش تحمك تجارة فيها عمرو بن الحضرمي . وظن الرهط أنهم فى أول يوم من شعبان فرمى

(١) والرأى — عدى فيها أورده واقتصر عليه — ابن كثير ، فالعبارة واضحة — لفظاً ومعنى وهو — أيضاً — متناسق مع الآية التى قبلها .
(١) عن هذه السرية — أنظر — أيضاً — المحرم الاستاذ العقاد — اسلاميات — عبقرية محمد ص ٤٠ وما بعدها — طبعة دار الشعب .

أبجدتهم (أفانند بن عبد الله التميمي) عمرو بن الحضرمي فقتله ، وأسرروا عثمان
ابن عبد الله والحكم بن كيسان ، ثم قدموا المدينة بالعمير والأسيرين . ثم
قبض عليهم قتلوا وأسروا وغنموا في آخر يوم من رجب (أي في أحد الأشهر
الحرام) وقد أكره الرسول عليه الصلاة والسلام قتل ابن الحضرمي في الشهر
الحرام . فسلط في أيدي القوم (عبد الله وصحبه) . وقد اغنم المشركون
واليهود الفرصة ، وأطلقوها حملة دعائية ضد المسلمين الذين فعلوا ما فعلوا
في أحد الأشهر الحرام . فقتلت الآيتان ٢١٧ و ٢١٨ السابق ذكرهما . فالآية
٢١٨ تقول في هؤلاء الرهط (وكنفوا ثمانية من الرجال ، وقيل تسعة :
١) أن الذين آمنوا ، والذين هاجروا جاهدوا في سبيل الله ، أولئك يرجون
رحمة الله ، والله غفور رحيم) — فطلب القوم نفسا . أما الآية ٢١٧ فقد
تزلت جوابا عما سأل السائلون : هل يجوز القتال في الشهر الحرام فحدثهم
الله سبحانه وتعالى في كتابه أن القتال في الشهر الحرام حرام كما كان .
أن القتال في الشهر الحرام أمر كبير ، لكن ما فعلته قريش أكبر : صدت
عن سبيل الله ، وكفرت بالله . وصدت وردت عن المسجد الحرام ،
وأخرجتكم منه (وأنتم أهله) . فإذا كان ما فعلتم من القتال في الشهر الحرام
كبيرا : فإن ما فعلته قريش من الصد والكفر والإخراج أكبر وأكبر . والفئة
(الفئة المسلم عن دينه بالترغيب والترهيب والتعذيب) أكبر من القتل . ثم
أنهم « لا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا » . (انظر
فيما تقدم عن الآية ٢١٧ و ٢١٨ تفسير القرطبي ج ٣ ص ٤٠ وما بعدها ، وتفسير
ابن كثير ج ١ ص ٣٦٨ وما بعدها) وانظر كتاب « غزوات الرسول وسراياه
مسلسل — ٨ — » وفي تفسير القرطبي (نفسه ص ٤٣) أن العلماء قد اختلفوا في
هذه الآية (٢١٧) فالجمهور على نسخها وأن قتال المشركين في الأشهر الحرام
مباح ، واختلفوا في نسخها ، مقاتل الزهري : نسخها « وقاتلوا المشركين
كافة » (٣٦ — النبوة) وقيل : نسخها غزو النبي (ص) ثقيفا في الشهر
الحرام . . . وفي نفس المرجع أن النبي (ص) قد عقل ابن الحضرمي (٢) ،
وحرم الأشهر الحرام كما كان يحرمه حتى أنزل الله « براءة » . وكان عطاء
يقول : الآية محكمة ، ولا يجوز القتال في الأشهر الحرام . وروى أبو الزبير
عن جابر قال : كان النبي (ص) لا يقاتل في الشهر الحرام إلا أن يغزى .

(٢) عقل القاتل = أعطى ورثته دينه بعد قتله .

هذا ، وقد جاء فى تفسير ابن كثير نأية ٣٦ من سورة «التوبة» . ونصها :
 « ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا فى كتاب الله ، يوم خلق السموات
 والأرض منها أربعة حرم ذلك الدين القيم ، فلا تظلموا فيهن أنفسكم ، وقتلوا
 المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة ، واعلموا ان الله مع المتقين » جاء فيه :
 الأشهر الحرم هى : رجب وذو القعدة وذو الحجة والحرم . وقد كان جمهور
 العرب فى الجاهلية يحرم القتل فى هذه الأشهر . وقد اختلف العلماء فى
 تحريم ابتداء القتال فى الشهر الحرام ، هل هو منسوخ أم محكم على قولين :
 أحدهما ، وهو الأشهر أنه منسوخ ، لأنه تعالى قال هاهنا « فلا تظلموا فيهن
 أنفسكم (٣) » وأمر بقتل المشركين ، وظاهر السياق مشعر بأنه أمر بذلك
 أمرا عاما ، فلو كان محرما فى الشهر الحرام لا وشك أن يقيده بانسلاخها ،
 ولأن رسول الله (ص) حاصر أهل الطائف فى شهر حرام ، (وهو ذو القعدة)
 كما ثبت فى الصحيحين ، أنه خرج إلى هوازن فى شوال ، فلما كبرهم
 واستفاء أموالهم ، ورجع فنهزم ، فاجأوا إلى الطائف ، عمد إلى اللطائف فحاصرها
 أربعين يوما ، وأنصرف ولم يفتحها فثبت أنه حاصر فى الشهر الحرام .
 والقول الآخر : أن ابتداء القتال فى الشهر الحرام حرام ، وأنه لم ينسخ
 تحريم الشهر الحرام ، لقوله تعالى « يأيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله
 ولا الشهر الحرام . . » (٢ — المائدة) ، وقوله : « الشهر الحرام بالشهر
 الحرام والحرمات قصاص ، فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى
 عليكم » (١٩٤ — البقرة) وقوله : « فإذا انسלخ الأشهر الحرم فاقتلوا
 المشركين حيث وجدتهم » (٥ التوبة) وأما قوله تعالى : « وقتلوا
 المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة » أى يجهلكم ، كما « يقاتلونكم »
 جميعهم . ويحتمل أنه متقطع عما قبله ، وأنه حكم مستأنف ،
 ويكون من باب التهبيح والتحضيض . أى كما يجنبون حربكم
 . . فاجتمعوا أنتم — أيضا — لحربهم . وقتلوهم بغير ما يفعلون ،
 ويحتمل أنه اذن للمؤمنين بقتل المشركين فى الشهر الحرام ، إذا كانت البداءة
 منهم . كما قال تعالى : « الشهر الحرام بالشهر الحرام ، والحرمات قصاص »
 (١٩٤ البقرة) ، وكما قال : « ولا تقتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم
 فيه ، فان قاتلوكم فاقتلوهم . . » (١٩١ — البقرة) ، وهكذا الجواب عن

(٣) انظر فى تفسير قوله تعالى : « فلا تظلموا فيهن أنفسكم » —

حصار رسول الله (ص)، أهل الطائف واستصحبه الحصار إلى أن دخل الشهر الحرام . . . لأنه يغتفر في الدوام ما لا يغتفر في الابتداء .

المبحث الثامن

في التحريض على القتل

١٥ - قتل « النفس » بغير نفس (أو بغير حق) من أكبر الكبائر يقول تعالى : « من أجل ذلك كتبنا على بنى إسرائيل أنه من قتل نفسا بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنها قتل الناس جميعا ، ومن أحياها فكأنها أحيا الناس جميعا . . . » (٣٢ المائدة ، وانظر — كذلك — ٩٣ — النساء) وانظر — أيضا — قوله تعالى : « ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق » (٣٣ الإسراء) وهذا الذي كتب على بنى إسرائيل كتب على غيرهم أيضا . فمن يقتل نفسا بغير نفس أو فساد في الأرض (أو بغير حق عامة) فكأنها قتل الناس جميعا ، لأنه بعمله هذا سن القتل ، وجعل كل الناس عرضه له . . . جزاؤه في الآخرة جهنم . « خالدا فيها ، وغضب الله عليه ولعنه . وأعد له عذابا عظيما » . (انظر على سبيل المثال — أوضح التفسير لابن الخطيب — تفسير الآيات السابق ذكرها) . وفي الكتاب الكريم « كتب عليكم القتال وهو كره لكم . . . » (٢١٦ — البقرة) وطبيعي أن يكره الإنسان القتال . . . يكره أن يقتل . . . إلا إذا كان في سبيل الله ، فهو واجب على المؤمن . . . ومن هنا يقول تعالى : « . . . وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم ، وعسى أن نحبوا شيئا وهو شر لكم ، والله يعلم وأنتم لا تعلمون » (نفس الآية السابق ذكرها) . وفي هذا يقول تعالى : « ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا . . . » (٤٠ — الحج (١)) . فإذا لم يقيم أهل الحق بدفع أهل الباطل فسدت الأرض وفي التحريض على القتال ، يقول تعالى : « وأنفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة واحسنوا ، ان الله يحب المحسنين » (١٩٥ — البقرة) . نالاستسلام لنعمومة العيش ، والتمرد عن الاستعداد والاعداد والدفع هلاك محقق ، وذل يقيم . ان السلام العادل والشامل والدائم أمنية الجميع ولكن هيهات ! ان تحقيق الآمال وإن قضايها التحرير ، وإن الأمور جميعها لا تأتي

(١) انظر — أيضا الآية — ٢٥١ البقرة .

(٣) — حقوق الإنسان (

بالنمى . . وليس فى الآفاق . . اتفاق العالم أجمع ، ما يشير الى أن هذا اليوم (يوم السلام) التسلل والمعادل والدائم (تريب . وتديما قال الشاعر العربى :

أرى شتى سلاحى لا أبالك اننى أرى الحرب لا تزداد الا تماديا
وقد ينبت المرعى على من النرى وتبقى حزازات الصدور كما هيا

ان التناقضات ، وان الهوة بين فقر الفقراء وغنى الاغنياء ، وان
الاطماع ، اطماع الانبياء فى القمم لا تزداد — على مستوى العالم —
الا اتساعا . . . ولتجار الحروب ، اعداء الحق والعدل والحرية — لهم فى
الوصول الى مآربهم أساليب وأساليب هى عين الكيد والخبت والدهاء . . .
انهم — بدلا من أن يمدوا يد العون للشعوب الفقيرة ، يبتزون بين حكامها
بذور الخلاف ، لخلق لسواق لتجارة السلاح ، لا ليحاربوا بها ظالمين ،
وانما ليحارب بها بعضهم بعضا . . . ان هؤلاء الاقوياء ما ديون دنيويون انهم
فى سكرة نسبوا الله . . ونسبوا اليوم الآخر ، فهم فى طفيلتهم يعمهون . . ولقد
رأينا : وسنرى بعد ، بعض ما جاء فى القرآن الكريم عن ألوان الكيد التى
تعرض لها خاتم النبيين وصحبه من خصوم الدعوة . . وقد تعرض النبيون جميعا
فى بنى اسرائيل من قبل لمثل ما تعرض له قبيها من بعد . . وفى ذلك يقول
تعالى فى بنى اسرائيل : « . . . وضربت عليهم الذلة والمسكية ، وباعوا بفضبي
من الله ، ذلك بأنهم كفوا يكفرون بأىلت الله ويقتلون النبيين بغير حق ، ذلك
بما عصوا وكفوا يعتدون » (٦١ البقرة (٢)) وما صنع بنو اسرائيل مع
عيسى عليه السلام معروف وغنى عن البيان . . أعود ، أقول : أن الحرب
— فى ذاتها — مكروهة . وهذا مما لا يختلف فيه اثنان : ولقد من الله سبحانه
وتعالى على المؤمنين بأن كساهم القتال يوم الاحزاب : وفى ذلك يقول جل
وعز — « ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا » وكفى الله المؤمنين
القتال ، وكان الله توتيا عزيزا » (٢٥ — الاحزاب) وعن عبد الله بن أبى
أوفى أن رسول الله (ص) فى بعض أيامه النى لقي فيها العدو انتظر حتى
مالت الشمس ، ثم قلم فى القاس فقال : ايها الناس ، لا تتمنوا لقاء العدو ،
واسألوا الله العافية : فلذا لقيتهم فاصبروا واعلموا ان الجنة تحت ظلال

(٢) انظر — أيضا وعلى سبيل المثال — ٥ — غفره و ١٨٣ آل عمران
و ١٨٤ من نفس السورة و ١٠ و ٣٤ آل عمران و ٧ المائدة . . الى آخره .

الديوث ، ثم قال : اللهم منزل الكتاب ، ومجزي السحاب ، وهازم الأحزاب ،
أهزمهم وانصرنا عليهم » (متفق عليه) (عن رياض الصالحين للنووي —
كتاب الجهاد) .

وأقول مرة أخرى : انهم أولياء الشيطان ، الجيلة الطغاة العصاة
انهم تجل الحروب .

• • ويتبين من مراجعة التاريخ أن شعوب أوروبا أشد البئر ضراوة »
وعن أوروبا وضراوتها كتب صاحب قصة الفلسفة (وهو يصدد عرض فلسفة
سبنسر) : « من التبنيح أن يتلخص مبدأ الأخلاق الذي نطبقه على حياتنا
الواقعية تنلفضاً كبيراً مع المبادئ التي ندعو إليها ونبشر بها في كنائسنا
وكتبتنا » ان الأخلاق المعترف بها في أوروبا وأمريكا هي الأخلاق المسيحية
المسالمة ، ولكن الأخلاق الفعلية هي الأخلاق العسكرية التيتونية التي تعتمد
على السلب والنهب ، والتي استمدت منها الطبقات الحاكمة أخلاقها في
معظم أنحاء أوروبا (٣) . « وأضيف : ان نفس الشيء يتل في انولات
المتحدة الأمريكية . وفي أوروبا الغربية أحزاب كبيرة ، تحمل اسم
« المسيحية (٤) » ، فهل وقفت هذه الأحزاب — وانطلاقاً من المسيحية التي
نتسمى بها — مع قضايا العدل ؟ ان التاريخ القريب والبعيد يسجل عليها
عكس ذلك . وموقفها وموقف أمريكا من الصلف الاسرائيلي ، والحق
الفلسطيني معروف ! وفي أهرام (١٠/٥/١٩٨٦ ص ٥) ترجمة لفصل من
كتاب جديد لمؤلفه الأمريكي بيتر ماس Peter Maas عن العلاقات الخفية
بين المخابرات المركزية الأمريكية ، والقذافي ، الذي سلمته تلك المخابرات

(٣) هذه شهادة أعدهم عليهم . والمؤلف هوول ديورانت — ترجمة
عربية — مكتبة المعارف ببيروت ١٩٧٢ ص ٤٨٩ وما بعدها . والمؤلف هو
صاحب المكتاب الكبير المشهور : قصة الحضارة . مشهادته على قومه لها
وزنها وأهميتها .

(٤) انظر ص ٤ أهرام ١٩٨٧/١/٢٧ بعنوان : مشاورات الحكومة
الإلمنية الجديدة تبدأ خلال أيام . وقال مكتب الانتخابات الاتحادي أن نتائج
الانتخابات أشارت إلى حصول التحالف الحزبين المسيحي الديمقراطي والمسيحي
الاجتماعي على ٤٤٪ . التي أخره ومن المفروض أن الحزب الديمقراطي
المسيحي في إيطاليا هو أكبر الأحزاب . • (انظر أهرام ١٩٨٧/١/٢٧ ص ٤)
يعنوان « أزمة سياسية في إيطاليا تهدد بانهيار الائتلاف الحاكم » .

٢١) قلنا من المتفجرات و ٥٠٠ الف جهازا لتسفت الطائرات . وهذا يعنى أنه على علاقة وثيقة بأمريكا (٥). ومخابراتها . . وهذه الأيام تقيم أمريكا وحلفاؤها الدنيا ضد القذافى بتهمة « الارهاب » ومنذ أسابيع قليلة ضربت الطائرات الأمريكية العواصم الليبية ، وكان الضحايا كثيرين ، ومعظمهم من المدنيين ليبيين وغير ليبيين .

وانه اذا كان الاتهام (وهو مازال مجرد اتهم) — موجها الى القذافى، فلماذا يكون انزال العقوبة (وعلى هذا النحو الوحشى) — على الشعب الليبي ، رضىوف الشعب الليبي ؟ انه منطق القوة والأقوياء (مادبا وماديا فقط) انها لغة الشيطان ، فى كل العصور . . ومنظمة التحرير الفلسطينية — عنها اسرائيل وعندهم منظمة ارهابية . وكل ما يمكن أن يسند اليها انها تكافح لاسرداد وطنها السليب ١٠٠٠ انهم هم الارهابيون الحقيقيون ، سواء على مستوى الأفراد والجباعلت أم على مستوى الدول . . . !

وأعود وأقول : ان الميدان لا ينبغى أن يترك للشيطان وحده . . ولا بد لأتصال الحق والحرية من أن يتحركوا ، ولا بد لهم من قوة ! وقدما قبال الحرب لايفل الحديد الا الحديد . . ! ان ان الانبياء جميعا ، جاءوا بالسلام والحب والحق والعدل ، فماذا حدث لهم من أعداء هذه القيم ؟ نشرت الأهرام (ص ١٥ — عدد ٧ — ١ — ١٩٧٤) — (بمناسبة عيد الميلاد المجيد) كلمة للقس الياس مقلر ، وكيل الطائفة الانجيلية ، تحت عنوان : « المسيح بين السيف والسلام » . . ومما جاء فيها « . . . ومن الغريب أن ميلاد المسيح قد أثار قضية السلام والسيف معا ، بصورة لم يعرف التاريخ البشرى لها مثيلا . فقد سار بيثنا ينادى بالسلام ، أينما ذهب ، ورفض استخدام التسميف ، وهو يقول لبطرس : « رد سيفك الى غمده ، لأن الذين يأخذون بالسيف ، بالسيف — أيضا — يؤخذون » . ومع هذا كله فقد كان هذا السلام بعينه هو السبب الذى جعل سيف الشر يتحرك ، الى الدرجة التى قال معها مرة : « لم آت

(٥) انظر على سبيل المثال « رسالة واشنطن — جمدى نواد » بعنوان « أمريكا وقمة الكويت — ستار العداء الظاهرى مازال يخفى شبكة العلاقات: جمع سوريا وليبيا وايران . (ص ٥ أهرام ١٩٨٧/١/٢٧) .

لألقى سلاماً على الأرض ، بل سيفنا » . أ . هـ . واضيفت : أنه عقب وفاة الرسول عليه الصلاة والسلام ، مالت الجزيرة العربية على المسلمين ميلاً كادت تذهب بهم ، حاصرت المدينة جموع من المرتدين وما نعى الزكاة ، وعلوهم — من داخل المدينة — فلول من المنافقين . ولولا السيف ، الذي رفعته القلة من المؤمنين ضد المرتدين وما نعى الزكاة لانتهى الاسلام — أو كاد — وهي في المهد مازال . « والله متم نوره ولو كره الكافرون » . (٨ الصف) من هنا كان التحريض على القتال في سبيل الله ، في سبيل الحربة والحق والعدل (التي هي بعض ثمرات عقيدة التوحيد) ، وكان الوعد بحسب الجزاء عليه نى الدنيا والآخرة : « يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال . . » (٦٥ — الانفال) ، « فقاتل في سبيل الله لا تكلف الانفسك ، وحرض المؤمنين ، عسى الله أن يكف بأئس الذين كفروا ، والله أشد بأساً وأشد تنكيلاً » (٨٤ — النساء) . والآيات الكريمة ، والأحاديث الشريفة في فضل الجهاد أكثر من أن تحصر (٦) .

المبحث التاسع

آيات في القتال (١)

وآراء الفقهاء القدامى فيها

عرض وتعليق ورد

١٦ — الآيات من ١٩٠ — إلى ١٩٤ — البقرة :

يقول تعالى : « وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ، إن

(٦) انظر — سلفنا — بتود ٣ و ٤ و ٥ و ٦ وانظر — أيضاً — وعلى سبيل المثال : كتاب الجهاد في رياض الصالحين للنووي . والآيات الكريمة ١٠ — إلى ١٣ — الصف ، والآيات ١٩ — إلى ٢٢ التوبة .

(١) الجهاد (ومن صورة القتال ، والتضحية بالروح والمال ، وبكل عزيز ونفيس) — كان ويكون ، ولا يكون الا في سبيل الله : تحرير العقيدة من كل شرك ، والنفس من كل رجس ، والانسان ، كل انسان ، من الجوع والخوف : ان الربوبية لله وحده ، ومع هذه العقيدة يكون كل الناس أحراراً ، ومتساوين في الحرية وفي الحق في حياة كريمة ، يسودها الأمن ، وسعها رغد العيش . ورغم سوء أحوال المسلمين في بلادهم فان الناس — في أوروبا =

الله لا يحب المعتدين (١٩٠) وقتلوهم حيث ثقتهم ، وأخرجوهم من حيث أخرجوكم ، والفتنة أشد من القتل ، ولا تقابلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه ، فان قاتلوكم فاقتلوهم ، كذلك جزاء الكافرين . (١٩١) . « فان انتهوا فان الله غفور رحيم (١٩٢) . وقتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله فان انتهوا فلا عدوان الا على الظالمين (١٩٣) . » الشهر الحرام بالشهر الحرام ، والحرمات قصاص ، فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ، واتقوا الله وأعلموا أن الله مع المتقين (١٩٤) . (الآية ١٩٠ وكذلك الآية ١٩١ سبق الكلام عنهما في البحثين السادس والسابع والكلام مستأنف هنا في الآية ١٩٢ وآيات أخرى ستأتي) :

وعن الآية ١٩٢ — البقرة « فان انتهوا فان الله غفور رحيم » — جاء في القرطبي : « ان انتهوا عن قتالكم بالإيمان فان الله يفر لهم جميع ما تقدم ، نظيره قوله تعالى : « قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف » وان يعودوا فقد مضت سنة الأولين » (٣٨ — الأنفال) . والآية ١٩٣ — البقرة (وقد سبق ذكرها) ونظيرتها الآية ٣٩ الأنفال ، وهي : « وقتلوهم حتى لا تكون فتنة » ويكون الدين كله لله ، فان انتهوا فان الله بما يعملون بصير » وان تولوا فاعلموا أن الله مولاكم ، نعم المولى ونعم النصير » (٤٠ من تفسير السورة) . وقبل الآيتين ٣٨ و ٣٩ الأنفال نجد الآيتين ٣٦ و ٣٧ من نفس السورة وهما :

« ان الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله . فسينفقونها ثم تكون عليهم حسرة ثم يغفلون ، والذين كفروا الى جهنم يحشرون . لبيضا الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركمه جميعا فيجعله في جهنم ، أولئك هم الخاسرون » وفي الحديث الشريف (مما اتصل بها جاء في الآية ١٩٢ البقرة و ٣٨ الأنفال) قوله (ص) : « من حديث طويل رواه مسلم » . « . اما علمت أن الاسلام يهدم ما كان قبله ، وأن الهجرة تهدم

وأمرها وغيرهما — يدخلون في الاسلام أمواجاً . انه دين الحرية والمساواة ، وهو — الى ذلك — دين السمو والطهارة في الظاهر والباطن . وسيهيء الله له من المدعاة والأحرار ، وفي كل مكان وزمان ، من يحملون رأيتهم ، وينشرون دعوتهم ويتحملون في سبيله ، وعن طيب خاطر ، كل تضحية .

ما كان قبلها وأن الحج بهم ما كان قبله . . » (مثل اليه في القرطبي ج٧ ص ٤٠٢) . وعن قوله تعالى : « وان يعودوا فقد مضت سنة الأولين » . أى وان يعودوا الى القتال فسيقتل بهم ما وقع بالأمم من قبلهم من عذاب الله . وعن الآية ١٩٣ البقرة ، ونظرنا ٣٩ الانفال (٢) : جاء فى ابن كثير (المجلد الأول ص ٣٢٩) : « أمر الله تعالى بقتل الكفار : « حتى لا تكون فتنة » أى شرك « ويكون الدين لله » أى يكون دين الله هو الظاهر (٣) على سائر الأديان كما ثبت فى الصحيحين عن أبى موسى الأشعرى : قال : سئل النبى (ص) عن الرجل يقاتل شجاعة ، ويقاتل حمية ، ويقاتل رياء ، أى ذلك فى سبيل الله ، فقال : « من قاتل لئكون كلمة الله هى العليا فهو فى سبيل الله » . وعن الصحيحين : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا اله الا الله . فان قتلوها عصموا منى دماءهم وأموالهم الا بحقها ، وحسابهم على الله » . فان انتهوا فلا عدوان الا على الظالمين » يقول : فان انتهوا عما هم فيه من الشرك وقتل المؤمنين ، فكفوا عنهم (وانظر فى : « أمرت أن أقاتل . . انخ : البندين ٢٩ و ٣١ والهوامش) وجاء فى القرطبي (ج٢ ص ٣٥٣) عن نفس الآية « وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة . . » أمر بالقتال لكل مشرك فى كل موضع ، على من رآها ناسخة ، ومن رآها غيرتنا ناسخة قال : المعنى قاتلوا هؤلاء الذين قال الله فيهم : « فان قاتلوكم » والأول أظهر . وهو أمر بقتال مطلق لا يشترط أن يبدأ الكفار . وعن قوله تعالى : فمن « اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم » (الآية ١٩٤) ونظيره « وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عاقبتهم به » (النحل — ١٢٦) قالوا هذا عموم متفق عليه ، وهو فى

(٢) قال ابن تيمية : « . . كل من بلغته دعوى رسول الله (ص) الى دين الله الذى بعث به ، فلم يستجب له ، فانه يجب قتاله » حتى لا نكون فتنة ويكون الدين كله لله ، (٣٩ — الانفال) وهذا (والكلام لابن تيمية) هو جهد الكفار اعداء الله ورسوله . (والسياسة الشرعية — تحقيق انبشار وآخ الطبعة الثانية ص ١٢٦) ومنه يتبين أن ابن تيمية يتفق فى هذا مع الفقه السائد لدى الفقهاء المذاهب . (وانظر ما سياتى عن مناقشة أقوال أسنادر المرحوم الشيخ عبد الوهاب خلاف — بند ٣٢) .

(٣) ظاهر من العبارة أن الأديان متعددة ، ولكن « الاسلام » هو الظاهر على سائرهما .

الأشياء كلها ، وذلك إما بالمباشرة أن أمكن ، وإما بالحكم . وعقدوا هذا بأن النبي (ص) حبس القصعة المكسورة في بيت التي كسرتها ، ودفع النصححة وقال : « اناء بئاء وطعام بطعام » . ونفى ابن كثير عن نفس الآية « فمن اعتدى . . » أمر بالعدل حتى في المشركين ، كما قال : « وان عاقبتهم فعاقبوا . . . » (١٢٦ النحل) ، وقال : « وجزاء سيئة سيئة مثلها » (٤ الشورى) وروى على بن أبى طلحة عن ابن عباس أن قوله : « فمن اعتدى . . » نزلت بمكة حيث لا شوكة ولا جهاد ، ثم نسخ بآية الجهاد بالمدينة . وقد رد هذا ابن حريز وقال : بل الآية مدنية ، بعد عمرة القضية وعزا ذلك إلى مجاهد (٥) .

وانتقل إلى الآيتين ٣٦ و ٣٧ من الأنفال (وقد سبق ذكرهما) — مشيراً إلى ما كان يحيط بالمسلمين من عناد المشركين . كان عنادا شرسا . لم يدع وسيلة يرى فيها القضاء على الاسلام والمسلمين الا اتخاذها ، ومن ذلك أنهم كانوا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله . وقد وعد الله ، ووعد الحق — بأنهم سيفتقونها ثم تكون عليهم حسرة ثم يغلبون . أقول ان انفاق الأموال للصد عن سبيل الله ، وسيلة من الوسائل التي مارسوها امتنته الناس وصرفهم عن الدين الجديد . . ولم يكن بد من النصدى لهؤلاء من حزب الشيطان ، وهذا ما أخذته على عاتقها الفئة القليلة التي غلبت الغلبة الكثيرة بأذن الله . ونصر الله المؤمنين ، وأظهر دينه على الذين كله . وأعز جنده ، وأعز الاسلام بهذه الطلائع الأولى ، التي اختارت الموت في سبيل الله ، فوهبها الله ، ووهب الاسلام والمسلمين ، الحياة . أقول مرة

(٤ و ٥) أقول : أى في القتال والجنايات وغيرها . وأقول : « مع التسليم بأنها علمه » فيمكن أن يضاف : « وفي القتال خاصة » فالآيات التي قبلها والآية التي بعدها في القتال ، ثم ان النهي عن « الاعتداء » وباللفظ « مكرر في الآيات ١٩٠ و ١٩٣ و ١٩٤ ، والسياق كله ، نى كل هذه الآيات يمضى بذات المعنى : ومن ذلك : « ولا تقتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقتلكم فيه ، فان قاتلوكم فاقتلوهم » ومنه « فان انتهوا فبان الله غفورا رحيم » (الآية ١٩٢) ، « فان انتهوا فلا عدوان الا على الظالمين » (١٩٣) أى فان انتهوا عن الكفر بالاسلام ، أو : فان انتهوا عن القتال ، وجنحوا للإسلام ما جنحوا لها ، متوكلين على الله . ونفسى هذا السياق نجده في الآية (١٩٤) . « الشهر الحرام ببالشهر الحرام والحرمت قصاص » . .

أُخْرَى : فَمِ هَذِهِ الْآيَاتُ مِنْ سُورَتَيْ الْبَقَرَةِ وَالْأَنْفَالِ ، تَكَرَّرَ لَفْظُ « الْفِتْنَةُ » الَّذِي فَسَّرَهُ فَهْلُهُنَا الْقُدَامَى « بِالشَّرْكِ » . قَالَ الْبُخَارِيُّ (وَالْفَقْلُ عَنْ تَفْسِيرِ ابْنِ كَثِيرٍ لِلآيَةِ ١٩٤ الْبَقَرَةِ) : قَوْلُهُ : « وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ » حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ عَنْ . . . (٦) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ : أَتَاهُ رَجُلَانِ فِي فِتْنَةٍ (٧) ابْنُ الزَّبِيرِ فَقَالَا : أَنْ النَّاسَ (٨) صَنَعُوا ، وَأَنْتَ ابْنُ عُمَرَ وَصَاحِبُ النَّبِيِّ (ص) فَمَا يَمْنَعُكَ أَنْ تَخْرُجَ . قَالَا : يَمْنَعُنِي أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ دِمَ أَخِي قَالَا : أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ « وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ » قَالَ : قَاتِلُوا حَتَّى لَمْ يَكُنْ فِتْنَةٌ وَكَانَ الدِّينُ لِلَّهِ . وَأَنْتُمْ تَرِيدُونَ أَنْ تَقَاتِلُوا حَتَّى تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لغيرِ اللَّهِ . زَادَ عُثْمَانُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ . . . عَنْ نَافِعٍ : أَنَّ رَجُلًا أَتَى ابْنَ عُمَرَ فَقَالَ : .. مَا حَمَلَكَ عَلَى أَنْ تَحْجَّ عَامًا وَتَعْتَمِرَ عَامًا ، وَتَتْرَكَ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ عَلِمْتَ مَا رَغِبَ اللَّهُ فِيهِ ؟ فَقَالَ يَا ابْنَ أَخِي ، بَنَى الْإِسْلَامَ عَلَى خَمْسٍ . . (وَذَكَرَ الْحَدِيثَ) . قَالَ الرَّجُلُ لِابْنِ عُمَرَ : أَلَا تَسْمَعُ مَا ذَكَرَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ : « وَأَنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْإِيمَانِ اقْتَتَلُوا . . الْآيَةُ » (٩ — الْحَجَرَاتِ) « وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ » قَالَ : فَعَلْنَا عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ (ص) وَكَانَ الْإِسْلَامُ قَلِيلًا ، وَكَانَ الرَّجُلُ يَقْتُلُ فِي دِينِهِ : أَمَا قَتَلُوهُ أَوْ عَذَّبُوهُ حَتَّى كَثُرَ الْإِسْلَامُ فَلَمْ تَكُنْ فِتْنَةٌ إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ .

وهذا الأثر الذي رواه البخاري عن ابن عمر واضح في أن المراد بالفتنة ما كان يتعرض له المسلمون ، وهم قليلون ، من فتنة الرجل منهم في دينه يقتله أو تعذيبه ، فلما كثر الإسلام كان الدين لله ولهم تكن فتنة . وفي الأثر — قول ابن عمر — قاتلنا حتى لم تكن فتنة بالمعنى المتقدم ، وكان الدين لله ، أي صار الإسلام هو الظاهر ، هو العزيز الغالب وليس معناه حتى لم يكن شرك . (وانظر في الشرك والكفر — الملحق الثاني) .

(٦) ابن عمر : عبد الله بن عمر بن الخطاب (١٠ ق هـ — ٧٣ هـ = ٦١٣ — ٦٩٢ م) آخر من توفي بمكة من الصحابة : له في كتب الحديث ٢٦٣ حديثاً . (الأعلام للزركلي — مجلد ٤ ص ١٠٨) .
(٧) ابن الزبير — عبد الله بن الزبير بن العوام (١ — ٧٣ هـ = ٦٢٢ ، ٦٩٤ م) . بويع له بالخلافة سنة ٦٤ هـ . وكانت له مع الأمويين وقائع هائلة انتهت بمقتله بمكة (المرجع السابق مجلد ٤ ص ٨٧) .
(٨) أي صنعوا ما ترى من الاختلاف .

١٧٠ - آيات أخرى من سورة البقرة : يقول الله تعالى : « كتب عليكم القتال ، وهو كره لكم ، وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم ، وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم ، والله يعلم وأنتم لا تعلمون » (١٢٦) . جاء فى تفسير القرطبى (ج ٣ ص ٨) : كتب = فسرص (١) . وهذا هو فرض الجهاد . والمراد بالقتال قتال الأعداء من الكفار . فبعد هجرة النبى (ص) الى المدينة ، اذن له فى قتال من يقاتله من المشركين ثم اذن له فى قتال المشركين عامة . انشد أبو سعيد الضرير فى معنى قوله تعالى : « وعسى أن تكرهوا » .

رب امر نقيضه جر أمرا ترتضيه
خفى المحبوب منه وبدا المكروه فيه

وكراهيه القتال ليست فى حلجة الى شرح (٢) ، ولكن ، - - - ركبنا قال
أبو عبيدة ونقله عنه القرطبى : « عسى » من الله ايجاب . والمعنى عسى
أن تكرهوا ما فى الجهاد من المشقة ، وهو خير لكم فى أنكم تظفرون وتغنمون
وتؤجرون ، وعسى أن تحبوا الدعة وترك القتال وهو شر لكم فى أنكم تذلون
ويذهب أمركم . يقول القرطبى : وهذا صحيح ، كما اتفق فى بلاد الأندلس :
تركوا الجهاد ، وجبنوا عن القتال ، واكثروا من الفرار : فاستولى العدو
على البلاد ، وأى بلاد ؟ ! . ذلك (والكلام للقرطبى) - بما قدمت أدينا ،
أقول : ما أشبه الليلة بالبارحة ! ، وأذكر بقوله تعالى « ذلك بما قدمت
أيديكم ، وإن الله ليس يظلام العتيد » (١٨٢ - آل عمران : وانظر - أيضا ،
- ٥١ الأنفال ، - ١٠ - الحج ، ٤٦ فصلت ، ٢٩ ق ١) .

(١) فى تفسير ابن كثير للآية : هذا ايجاب من الله تعالى للجهاد على
المسلمين ، أن يكفوا شر الأعداء عن حوزة الاسلام . . .
(٢) أقول ، وخاصة فى عصور لم تقف فيها شرور الحرب عند المحاربين
وانما امتدت الى المدنيين وفى هذه الايام : (أواخر ابريل ١٩٨٦) -
انفجر مشاعل تشيرنوبيل النووى بالاتحاد السوفيتى وحملت الرياح والسحب
الثلوث النووى الى مسافات بعيدة ، وفى انجهاات مختلفة ، بلغت اليابان
شرقا ، ودول اوروىا الغربية غربا ، وهذا التلوث يؤثر على النباتات والاسماك
والحيوان ، وبالتالى على الثمار ومقتجات الحيوان (كاللبن) ، بل انه
يؤثر على الأجنة فى بطون الأمهات . وقد نشرت وسائل الاعلام أن أثر هذا
التلوث قد يستمر الى سنين كثيرة آتية . . ان العالم (يبدو صغيرا) ،
وسيصبر أصغر فأصغر فى تأثر بعضه ببعض ، واقتصاه بأدماه ! وخاصة
فى عصر « الرعب النووى » .

البحث السادس الإخراج من الديار

١٨ — فى هذه الآية الكريمة (٢١٧ من سورة البقرة) — يقول الله تعالى : « والمسجد الحرام ، وإخراج أهله منه أكبر عند الله ، والفتنة أكبر من القتل .. » . وفى سورة الحج يقول الله تعالى : « اذن للذين يقاتلون (١) بأنهم ظلموا ، وإن الله على نصرهم لقدير الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا : ربنا الله ، ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع .. إلى آخر الآية » (٣٩ و ٤٠) . وفى القرآن الكريم آيات كثيرة ، فيها ذكر الإخراج من الديار ، ذلكم الإخراج الذى لم تتعفف قريش عن الالتجاء إليه ضد المسلمين ، كوسيلة من وسائل التعذيب والفتنة فى الدين . وما فعلته قريش مع الرسول وصحبه ، عليهم الصلاة والسلام ، من الأبعاد أو التهديد به فعلته أقوام أخرى ضد الأنبياء الذين أرسلهم الله إليهم .. ومن ذلك قوله تعالى فى سورة إبراهيم « وقتل الذين كفروا لرسولهم لئخرجكم من أرض أو ليعودن فى ملقنا ، فأوحى إليهم ربهم لنهلك الظالمين . ولنسكنكم الأرض من بعدهم ، ذلك لمن خاف مقامى ، وخلف وعيد » (١٣ و ١٤) .. وفى الآيتين ٨ و ٩ من الممتحنة بيان قوى بفداحته هذا الإخراج وخطورة النتائج التى تترتب عليه : يقول تعالى : « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم ، إن الله يحب المقسطين . إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم من دياركم وأخرجوكم من دياركم ، وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم ، ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون » . لقد عذب المسلمون فى مكة ، من ذويهم وعذب بعضهم حتى الموت ، ولم يكن لهم من جرم أو ذنب ، إلا أن غلوا : ربنا الله .. ! تقول الآية ٣٩ من سورة الحج أنهم قاتلوا وظلموا .. وكان الظلم الذى وقع عليهم مما لا يحتسب إلا أولو العزم . تحالف قومه ضدهم ، وهاصروهم فى الشعب ثلاث سنين عدا ، حتى اضطروا إلى أكل حشائش الأرض .. ! وقلما تجود جبال مكة بهذه الحشائش .. ! إنما وجباها ووديتها غير ذات زرع .. ! وفى أعقاب هذا الحصار ماتت خديجة وأبوا

(١) و (٢) و (٣) الثلاثة مبنية للمجهول .

طالب ؟ ولا أظنهما إلا قد تأثرا نفسيا وبدنيا بهذا الحصار ، وبذلك السنين
الاشداد . . ! ولقد فر بعض المؤمنين بخينهم من ديارهم الى الحبشة ، وكان
النجاشي وشومه كريمين معهم . ومع ذلك ، وبالرغم منه ، عانوا ما يعانيه
كل « غريب » ، كل بعيد عن أرضه وماله وأهله (٤) . . ! وخاصة في ذلكم
الزمن البعيد ، حيث لم تكن وسائل الانتقال والاتصال ميسرة كما هي اليوم ،
وحيث كانت النظرة الى الغرباء لا تختلف كثيرا عن النظرة الى الأرقاء !

ولما اضطرت قريش رسولنا انكريم الى الهجرة من مكة الى يثرب ،
وكانت قد تأمرت ليلة الهجرة على قتله ، بطريقة ابليسية تنتهي بقتل
بين القبائل . . ! يومئذ نظر الانسان العظيم ، ذو القلب الكبير ، الى مكة ،
وهو يبغضها ، وعيناه الكريمتان مغرورتان بالدموع — نظر اليها (٥) ،
وهو يقول : والله انك لأحب أرض الله الى قلبي ، ولولا أن تؤمك أخرجوني
ما تركتك . . ! (أو كما قال) . ان الطيور لترتبط بأعشاشها ، ونحن انى
أوكلها . وأظنه أمير الشعراء أحمد شوقي هو الذي قل : « وقد عانى من
عذاب النفي خلال الحرب العالمية الاولى :

وطفي لو شغلت بالخلد عنه نازعتني اليه في الخلد نفسي !

لا عذاب كهذاب (٦) النفي . . ! ومن هنا حرمة الدساتير . .

(٤) ومن هنا كان « ابن السبيل » أحد من يصرف عليهم من الصدقات
(انظر : الآية ٦٠ القوية) .

(٥) انظر — على سبيل المثال — ٤٠ براءة و ١٣ محمد .

(٦) كثير من الذين يفتربون (ولو بلادتهم سعيا وراء مزيد من الرق
أو طالبا للعلم أو غير ذلك) يصابون بأمراض معينة ، سببها الغربة ، وهي
أمراض نفسية ، قد تحول الى أمراض جسمية . لقد ماتت رقية بنت الرسول
وأبوها في موقعة بدر الكبرى ، وكانت قد هاجرت مع زوجها عثمان بن عفان
الهجرتين الأولى والثانية الى الحبشة ، ثم معه الى المدينة . لقد ارهقتها
هذه الهجرات ، فلم تتحملها نفسها ولا جسمها ، وجادت بأنفسها الأخيرة مع
عودة أبيها والمسلمين بنصر بدر ، أول نصر وأشهر نصر في حياة الرسول
عليه الصلاة والسلام !

(وانظر : الأعلام للزركلي مادة (رقية — ج ٣ ص ٣١) هذا ، وقد مضى

الآن نحو عام على انتفاضة الفلسطينيين ضد الصهاينة المحتلين لأرضهم .
وقد استخدمت اسرائيل العنصرية بكل الوسائل لأخماد الانتفاضة ، ومنها
إخراج أعداد من الشباب الفلسطيني وإبعاده عن أرضه .

على مدى ثلاثة عشر عاماً ، قضاهما الرسول والمسلمون بمكة — بهذا البعثة وحتى الهجرة لم يجدوا من وجوه قريش وعامتها الا الفتنة والأذى والصدأ . وذات يوم ذهب عليه الصلاة والسلام بدعوته الى ثقيف ، فلم يكتفوا بالانصراف عنه ، وانما سلطوا عليه الصغار والسفهاء ، فحصبوه وآذوه ! ويومها ، اتجه الى الله بالدعاء : ان لم يكن بك على سخط فلا أبالي ، بعد الهجرة ، وفى يثرب ، اذن لهؤلاء الذين — قوتلوا وظلموا — يقاتلوا ! ولتد قاتلوا ، وقتل منهم . . . وكان النصر علقبة أمرهم . لقد انتصروا ، لا لأنفسهم فحسب ، ولكن للناس كافة ، فى كل زمان ومكان . لقد عانوا من « الفتنة » مجاهدوا حتى لا تكون فتنة . . . ! وقد كلبوا من الاستبداد والاستغلال والاستعلاء ، فقاتلوا بأنفسهم وأموالهم ، لتكون كلمة الله هى العليا ! وحتى لا يكون استبداد ولا استغلال ولا استعلاء لقد قاتلوا من أجل الحرية عامة ، وحرية العقيدة خاصة . لقد عذبوا طويلاً بسبب دينهم ، فاضحوا بالنفس والنفيس حتى لا يكون اكراه فى الدين . . !

المبحث الحادى عشر

آيات اخرى من سورة الأنعام — الاسراء — الفتح — التوبة — التحريم

١٩ — النفس المحرمة (١٥١ الانعام ونظيرتها ٣٣ الاسراء) بقول الله تعالى فى سورة الأنعام (الآية ١٥١) « . . . ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق » (١) . . . ويقول القرطبى : هذه الآية نهى عن قتل النفس المحرمة ، مؤمنة كانت أو معاهدة الا بالحق الذى يوجب قتلها . قال (ص) : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا اله الا الله ، فمن قال لا اله الا الله فقد عصم ماله ونفسه الا يحقه وحسبهم على الله » . وهذا الحق (والكلام للقرطبى) أمور : منها متبع الزكاة وترك الصلاة . وقد قاتل الصديق مانعى الزكاة . وفى التنزيل : فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم . وهذا بين . . الى آخره . أقول : هذا نموذج للمفسرين القدامى . وهو يرى أن النفس اذا لم تكن مسلمة ولا معاهدة فهى غير محرمة (١) . وعن نفس

(١) وفى تفسير الآية ٩٤ من سورة النساء ، يقول القرطبى : « والمسلم اذا لقي الكافر ولا عهد له جاز له قتله ، فان قال : لا اله الا الله لم يجز قتله » (نفسه ج ٥ ص ٣٣٨) .

الآية يقول (٢) المرحوم الشيخ محمود شلتوت (وهو نموذج للعالم في الفكر المعاصر) يقول : تحت عنوان « الكفر وحده لا يبيح الدم » : « ويرى بعض (٣) العلماء ان معنى تحريم الله للنفس عصيته ايها بالاسلام أو العهد . ومعنى هذا ان الأصل في النفس انها غير محرمة ، وانما تحرم بالاسلام أو العهد . واذن تكون النفس الباقية على كفرها التي لم تعاهد (أى لم تستأن) مباحة بحل قتلها » ثم يضيف : « وهذه مسألة تستدعى النظر : هل الكفر بمجرد يبيح الدم ؟ أم ان المباح للدم هو المحاربة والمقاتلة ؟ والذين (٤) حققوا النظر في هذه المسألة خرجوا من بحثها بأن الكفر وحده ليس مباحا للدم ، وانما يبيحه الاعتداء « الى آخره » .

♦ ٣ - والآية ١٦ - الفتح : - « .. تقتلونهم أو يسلمون ... »

(هذه الآية مدنية باجماع ، ونزلت ليلا بين مكة والمدينة في شيسان الحديبية) (القرطبي ج ١٦ ص ٢٥٩) . يقول الله تعالى : « قل للمخلفين من الاعراب ستدعون الى قوم أولى بأس شديد تقاتلونهم أو يسلمون ، فان تطيعوا يؤتكم الله اجرا حسنا ، وان تقولوا كما توليتم من قبل بعذبكم عذابا ايها » وفي تفسير القرطبي : قل لهؤلاء الذين نحلوا عن الحديبية « ستدعون الى قوم ... » وقد اختلف في المراد بالقوم أولى البأس الشديد ، على أقوال كثيرة . قل بعضهم : هم فارس ، وقال البعض : يل الروم . وقال آخرون بل فارس والروم . وقال جبير : هوازن وثقيف .. الى آخره . وفي تفسير ابن كثير للآية ١ المجلد السابع ص ٣٢٠ وما بعدها ، قال ابن ابي حاتم : حدثنا الأئمة ، حدثنا عبد الرحمن ابن الحسن القواريري ، عن معمر عن الزهري في قوله : « ستدعون الى قوم أولى بأس شديد » قال : « لم يأت أولئك بعد » . « تقتلونهم أو يسلمون » . يقول القرطبي في تفسيره : هذا حكم من لا تؤخذ منهم الجزية ، وهو معطوف على « تقاتلونهم » أى يكون أحد أمرين ، اما المقاتلة واما الاسلام ، لا ثالث لهما . وهذا في قتال المشركين لا في أهل الكتاب . هذا ، والمعروف ان الرسول (عليه الصلاة والسلام)

(٢) تفسير الإجزاء العشرة الأولى من القرآن الكريم طبعة رابعة ص ٤٢٦ وما بعدها .

(٣ و ٤) لم يشر - رحمه الله - الى هؤلاء ولا الى هؤلاء .

فقد أخذ الجزية من المجوس . وهم لا يعدون من أهل الكتاب ، كما أن من الفقهاء من قل بأنخذ الجزية من الوثنيين (١) ، بل ومن وثغى العرب ، قياما على المجوس ، بل ومن بلب الأولى . وفي تفسير الحافظين كثير لقوله تعالى : « تقتلونهم أو يسلمون » يعنى يشرع لكم جهادهم وقتالهم ، فلا يزال ذلك مستمرا عليهم ، ولكم النصر عليهم ، « أو يسلمون » فيدخلون في دينكم بلا قتال ، بل باختيار . وهذا التفسير لابن كثير ، يتفق مع قوله تعالى : « لا اكراه في الدين » والآيات الكثيرة التى جاءت بذات المعنى ، والتى قال عنها عامة الفقهاء القدامى بأنها نسخت بآية السيف .

٢١ — في جهاد المنافقين (الآية ٧٣ التوبة و ٩ التحريم) في تفسير ابن كثير لآية — ٥ من سورة التوبة (المعروفة بآية السيف) : قال ابن أبى حاتم (عن أبيه) عن أسحاق الأنصاري ، عن سفيان ، قال على بن أبى طالب (رض) : بعث النبي (ص) بأربعة أسياف : سيف على المشركين من العرب ، ذال الله تعالى : « فقاتلوا المشركين حيث وجدتموهم » . (٥ — التوبة) — وأظن (والكلام للراوى) أن السيف الثانى هو قتال أهل الكتاب (الآية ٢٩ — التوبة) ، والسيف الثالث قتال المنافقين « يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم » (٧٣ التوبة و ٩ التحريم) ، والسيف الرابع قتال الباغين في قوله تعالى : « وإن طائفتان من المؤمنين اذقتوا قتالهما بينهما ، فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التى تبغى حتى تقضى إلى أمر الله . » (٩ الحجرات) . وقد خصص الماوردى الباب الرابع من كتابه « الأحكام السلطانية » (نفسه ص ٣٥ وما بعدها) لموضوع : « فى تقليد الإمارة على الجهاد » وقال : والإمارة على الجهاد مختصة بقتال (١) المشركين . أما الباب الخامس فقد جعل عنوانه « فى الولاية على

(١) انظر — على سبيل المثال — زاد المعاد لابن القيم ج ٣ ص ٢٢٣ ، وانظر للمؤلف « غير المسلمين في الدولة الإسلامية » طبعة أولى بند ٦٨ وانظر ما سياتى في المبحث الخامس عشر المعنون « رد على الرأى النسائد فى الفقه القديم » وانظر كذلك القرطبى في تفسير الآية ٢٩ — توبة ، وفيه : الاوزاعى : تؤخذ الجزية من كل عليل وثن أو نار أو جاحد أو مكذب . وكذلك مذهب مالك ، فإنه رأى أن الجزية تؤخذ من كل أجنس الشرك والجحده ، حربيا أم عجميا ، تغلبيا أو قرشيا كان من كلان الا المرتد . . . (١) فى كلامه عن « واجبت الأمام » (وظائف الدولة فى الإسلام)

حروب المصالح» . (ص ٥٥ وما بعدها) وبدأ هذا الباب بقوله : وما عدا
جهاد المشركين من قتال ينقسم ثلاثة أقسام : قتال أهل الردة ، وقتال أهل
البيغى ، وقتال المحاربين وقطاع الطرق (٢) . . ومما جاء فى كلامه عن قتال أهل
الردة قوله : « وإذا امتنع قوم عن أداء الزكاة الى الامام العادل (٣) جحودا
لها ، كفوا بالجحود مرتدين يجرى عليهم حكم أهل الردة ، وإذا امتنعوا من
أدائها مع الاعتراف بوجوبها كانوا من بغاة المسلمين الى آخره . (نفسه
ص ٥٧) .

والخلاف — حول من توجه اليهم الاسياف — واضح بين ما نقلته عن
ابن كثير وما نقلته عن المنوردي . ولتقف هنا قليلا عندما يتعلق بالمنافقين .
وتجد ورد قوله تعالى : « يا ايها النبى جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم »
وما وأهم جهنم وبئس المصير » مرتين فى الكتاب الكريم ، فى الآية ٧٣ التوبة
و ٩ التحريم . وفى تفسير ابن كثير للآية ٧٣ التوبة — قال — بعد أن أورد
ما سبق ذكره رواية عن الامام على (رض) — (وهذا يقتضى أنهم (أى
المنافقين) يجاهدون بالسيف إذا اظهروا النفاق ، وهذا اختيار ابن جرير .
وقال ابن مسعود فى نفس الآية : يجاهدكم بيده ، فان لم يستطع فبلسانه ،
فان لم يستطع فبنقلبه ، فان لم يستطع فليكنه فى وجهه . وقال ابن عباس :
أمره الله تعالى ، بجهد الكفار بالسيف ، والمنافقين باللسان ، وذهب الرافض

قال : « . . جهاد بن عبد الاسلام — بعد الدعوة — حتى يسلم أو يدخل فى
الذمة . . » . (نفسه ص ١٤١) وانظر ص ٢٧ .
(٢) هم الذين نزل فيهم قوله تعالى : « انها جزاء الذين يحاربون الله
ورسوله ويسعون فى الأرض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم
وارجلهم من خلاف أو ينفوا من الارض . . » (الآية — ٣٣ المائدة) .
(٣) لاحظ قوله « الامام العادل » ، فاذا كان الامام « غير عادل »
(أى جائرا) فالنظر فى الأمر يختلف . فاذا كان هذا هو حكم الأمة (أو
غالبيتها) عليه ملامتة عن أداء الزكاة اليه انما هو صورة من صور
« العصيان المدنى » ، وائى أجيزه ضد الحكام المستبدين (انظر تفاصيل)
أكثر فى كتابى : « الاسلام والدولة » وانظر كذلك ميثاق الدفاع عن
الديمقراطية الذى صاغته ثورة ابريل ١٩٨٥ بالسودان — الملحق
الأول — لكتابى « غزوات الرسول وسيراليه » ١٤٠٩ هـ — ١٩٨٨ م .

عنهم . وقال الضحلاء : جاهد الكفار بالسيف ، واغلب على المنافقين بالكلام ، وهو مجاهدتهم . وعن مقاتل والربيع مثله . وقال الحسن وقتاده : مجاهدتهم أقلية الحدود عليهم (٤) . وقد يثقل — والكلام لابن كثير — أنه لا منافاة بين هذه الأقوال : لأنه تارة يؤاخذهم بهذا ، وتارة بهذا بحسب الأحوال (٥) .

والتفسيرات المتقدمة لجهاد المنافقين تعيد إلى الذهن ما سبق ذكره من أن الجهاد كما قد يكون بالسيف ، كما يكون باليد والحد والتعزيز والمال واللسان والغلب وهنا أذكر الملتزمين ، مما جاء في السيرة الشريفة عن موقفه الرسول من المنافقين ، ويكفى أن أشير — كمثال — إلى موقفه عليه الصلاة والسلام من رأس النفاق والمنافقين عبيد الله بن أبي بن سلول ، وبما كان منه على سبيل المثال — عند عودته الرسول عليه الصلاة والسلام وصحبه من غزوة بني المصطلق وقد خرج فيها معهم بشر كثير من المنافقين . وقد حدث أن تفرغ (جهجه) (أجبر لعمري) وأنصارى ونصرع لهما المهاجرون والأنصار . ولراد ابن أبي أن يشغلها فتنة ، وقال (ما جاء على لسانه في القرآن الكريم) : « لنرجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل » (٨ — المنافقون) (٦) . وقد أشار عمر على الرسول بقتل ابن أبي ، فقبلكم (ص) . كيف يا عمر إذا تحدث الناس أن مجدها يقتل أصحابه ؟ والقاعدة هي الأخذ بالظاهر ، أما ما في القلوب فلا يعلمه إلا الله .

المبحث الثاني عشر

مع آيات من سورة براءة ومحمد والممتحنة

٢٢ — « براءة من الله ورسوله إلى الذين عاهدتم من المشركين . مسيحوا في الأرض أربعة أشهر واعلموا أنكم غير معجزي الله وإن الله مخرئ الكافرين . واذن من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر أن الله يرى »

(٤) وانظر — على سبيل المثال — تفسير القرطبي للآية ٧٣ النبوية ، وهو متأرب لما جاء في تفسير ابن كثير . هذا ، والخطاب في الآية الكريمة للنبي (ص) ، ويدخل فيه أمته من بعده .

(٥) وانظر الملحق الثاني — من هذا الكتاب .

(٦) انظر التفاصيل في « الاسلام وحقوق الانسان » للمؤلف ، طبعة

٢٨٨ وما بعده .

(٤ — حقوق الانسان)

من المشركين ورسوله ، فإن تيتتم فهو خير لكم ، وإن توليتهم فاعلموا انكم غير معجزى الله ، وبشر الذين كفروا بعذاب اليم الا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينقصوكم شيئاً ولم يظاهروا عليكم أحداً فأنتوا اليهم عهدهم الى مدتهم ان الله يحب المتقين (الآيات من ١ — الى — ٤) « فإذا انسلكم الاثمهر الحرم ، فأنزلوا المشركين حيث وجدتموهم ، وخذوهم واحصوهم واقعدوا لهم كل مرصد ، فإن نابوا وأقاموا الصلاة ، وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم ان الله غفور رحيم » (٥) « وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ، ثم أبلفه مأمناً ، ذلك بأنهم قوم لا يعلمون (٦) . كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله ، الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم ، ان الله يحب المتقين (٧) . كيف وان يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم الا و ر ذمة يرضونكم بأفواههم ، وتأبى قلوبهم وأكثرهم فاسقون (٨) . » . اشكروا بآيات الله ثباتاً قليلاً فصعدوا عن سبيله . انهم ساء ما كانوا يعملون (٩) لا يرقبون فى مؤمن الا ولا ذمة ، وأولئك هم المعتدون (١٠) . فإن تابوا وأقبلوا الصلاة وآتوا الزكاة فإخوانكم فى الدين ، ونفصل الآيات لقوم يعلمون (١١) . وإن نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطعنوا فى دينكم ، فقاتلوا أنتم الكفر انهم لا إيمان لهم لعلهم ينتهون (١٢) . الا ثقاة أولئك قوم لا تخشونهم ، وهم بدء وكم أول مرة ، أنخسوناهم ، قاله أحق أن تخشوه ان كنتم مؤمنين (١٣) . قتلوهم يعذبهم الله بأيديكم ، ويخزهم ويتصركم عليهم ويشنف صدور قوم مؤمنين (١٤) . ويذهب غيظ قلوبهم ، ويتوب الله على من يشاء ، والله عليم حكيم (١٥) . أم حسبكم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ، ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة ، والله خير بما تعملون (١٦) » (الآيات من ١ — الى — ١٦) وبعد آيات فى عماره مساجد الله ، وأنها للمؤمنين ، وليس للمشركين وبعد آيات فى الترغيب فى الجهاد فى سبيل الله ، والترهيب من اتخاد الآباء والاخوان أولياء ان استجبوا الكفر على الإيمان ، ثم بعد آيات فى يوم حنين (الآيات من ١٧ — الى ٢٧) — قال الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا ! إنما المشركون نجس ، فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا ، وإن خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء ، ان الله عليم حكيم . قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ، ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ، ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم

صاغرون . « (٢٨ و ٢٩ التوبة) وبعد آيات في اليهود « الذين قتلوا : عزير بن الله » ، وفي النصارى « الذين قتلوا : المسيح بن الله » « واتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله والمسيح بن مريم » (٣٠ و ٣١) « يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم توره . . (٣٢) . « هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله . . (٣٣) » وبعد قوله تعالى أن « كثيرا من الأحرار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله . . » وبعد وعيد شديد للذين « يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله » . (٣٤ و ٣٥) قال فى الآية (٣٦ و ٣٧) « أن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا فى كتاب الله ، يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم ، فلا تظلموا فيهن أنفسكم ، وفاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة ، واعلموا أن الله مع المتقين » (الآية ٣٦) . فى تفسير المنار (ج ١ ص ١٦٥ وما بعدها طبعة أولى — ١٣٤٦ هـ — ١٩٢٨ م) عن الآية — ٥ — التوبة : « هذه هى الآية التى يسمونها آية السيف . واعتمد بعضهم أن آية السيف هى قوله تعالى : « وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة » (٣٦ من نفس السورة) . وقال بعضهم : انها تطلق على كل منهما أو على كليتهما . ويكثر فى كلام الذين كثروا الآيات المنسوخة أن آية كذا وآية كذا من آيات العفو والصفح والاعراض عن المشركين والجاهلين ، وآيات المسالمة وحسن المعاملة ، منسوخة بآية السيف . والصواب أن ما ذكره من هذا القبيل لبس من النسخ الأصولى فى شيء . . الى آخره) هذا وقد جاء فى ابن كثير (١) عن « فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم » (أى من الأرض) . وهذا علم والمشهور تخصيصه بتحريم القتال فى الحرم : « ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه ، فإن قاتلوكم فاقتلوه » (١٩١ البقرة) وقوله : « وخذوهم » . أى : وأسروهم ، أن تثلثم قتيلا وإن شئتم أسرا . وقوله : « واحصروهم ، واقعدوا لهم كل مرصدا » أى لا تكتفوا بمجرد وجدانكم لهم ، بل أقصدوهم بالحصار فى معقلهم وحسوتهم . والرصد فى طريقهم وحسالكهم حتى تضيقوا عليهم الواسع ، وتضطروهم الى القتل أو الاسلام ، ولهذا قال : « فإن تابوا . الى آخر الآية » . وهذه الآية الكريمة هى آية السيف ،

التي نال فيها الضحك بين مزاحم (٢) : انها نسخت كل عهد بين النبي (ص) وبين أحد من المشركين ، وكل مدة وعن ابن عباس في الآية قال : أمر الله نبيه أن يضع السيف فيتن عاهد أن لهم يدخلوا في الإسلام ، وتقض ما كان سمي لهم من العهد والميثاق ، وأذهب الشرط الأول . وقال ابن أبي حاتم . . . عن سفيان ، عن علي بن أبي طالب ، قال : بعث النبي (ص) بأربعة أسنائف (وقد سبق ذكره) (بند ٢١) ثم اختلف المفسرون (والنقل عن ابن كثير) في آية السيف هذه ، فقال الضحك (٣) والسدى (٤) : هي منسوخة بقوله تعالى : « فاما منا بعد واما فداء » (٤ - محمد) ، وقال قتادة : العكس .

وعن تفسير القرطبي (٥) (ج ٨ ص ٧٢ وما بعدها) : « غابوا المشركين » علم في كل مشرك ، الاما خصه منه السنة من امرأة وراهب وصبي وتحتوهم ، واعلم أن مطلق قوله : « اغتلبوا المشركين » يفرض تجاوز قتلهم بأي وجه كل : الا أن الاخبار ورخت بالقهي عن المثلة . . . وقوله : « حيث وجدتموهم » علم في كل مؤمنسح ، وأسندني أبو خزيمة : المسجد الحرام . ثم اختلفوا : فقال الحسن بن الفضل : نسخت هذه كل آية في القرآن فيها ذكر الأعراض والصبر على أذى الأعداء . وقال الضحك والسدى وعطاء هي منسوخة بقوله تعالى : « فاما منا بعد واما فداء » (٤ - محمد) . وقال مجاهد وقتادة : بل هي ناسخة لقوله تعالى : « فاما منا بعد واما فداء » وآية لا يجوز في الاستارى الا القتل ، وقال ابن زيد : الآيتان محكمتان وهو الصحيح لأن المن والقتل (٦) والفداء

(٢) . . البخاري الخراساني (ت ١٠٥ هـ ، وفيل ١٠٢) .
كتاب في التفسير . . الأعلام للزركلي ج ٣ ص ٢١٥ .
(٣) قبل شطور نسب التي الضحك قوله : انها نسخت كل عهد . .
وهنا نسب اليه انها منسوخة . . فتأمل . .

(٤) السدى - اسماعيل بن عبد الرحمن السدى - تابعي . قال فيه ابن تغري بردي : « صاحب التفسير والمغازي والتسير » . توفي عام ١٢٨ هـ الأعلام للزركلي ج ١ ص ٣١٧ .

(٥) (أنظر : تفسير القرطبي ج ١٦ ص ٢٢٥ وما بعدها وانظر ما سيأتي عن « الشرك والكفر - الملحق الثاني » .

(٦) بمطبعة حروب الرسول وسراياه ظهر لي أن من أمر رسول الله (ص) بقتلهم من الأسرى لم يكن مجرد أنهم أسرى ، وانما لأنهم مجرموا

لَمْ يَزَلْ مَنْ حَكَمَ رَسُولُ اللَّهِ (ص) فِيهِمْ مِنْ أُولِ حَرْبٍ جَارِيهِمْ . « وَتَحْتَوِيهِ » يدل عليه . والإخذ هو الأسر . والأسر إنما يكون للقتل أو البداء أو المن على ما يراه الإمام . ومعنى : « اجبروهم » يريد عن التصرف إلى بلادكم والدخول إليكم ، إلا أن تأخذوا . وقوله تعالى : « وَاتَّعَدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصَدٍ » المرصد : الموضع الذى يرقب فيه العدو . « فَإِنْ تَابُوا » أي من الشرك . « وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلَوْا سَبِيلَهُمْ » وهذه الآية دالة على أنه لا بد أن ينضاف إلى قول القائل : « قَدْ تَبَتِ » لابد أن ينضاف إليه العمل المحققة للتوبة ، وهي هنا اقام الصلاة وإيتاء الزكاة .

وفى تفسير الطبرى عن نفس الآية (٥ — براءة) : — (طبعة دار المعارف ج ١٤ ص ١٢٣ وما بعدها) فيه : « فإذا انقضت الأشهر الحرم » عن الذين لا عهد لهم ، أو عن الذين كان لهم عهد فنقضوا عهدهم . أو كان عهدهم إلى أجل غير معلوم « فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم » — حيث لم يتبعوهم من الأرض : فى الحرم وغير الحرم ، فى الأشهر الحرم وغير الأشهر الحرم . وانظر كذلك فى تفسير نفس الآية (الرازى ج ١ ص ٣٩٧ طبعة أولى) — قال : فى قوله تعالى : « فَنَلْقَوْهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » . ذلك أمر يقتلهم على الإطلاق فى أى وقت وفى أى مكان .

وعن الآية ٣٦ من نفس السورة جاء فى ابن كثير (نفسه : ص ٨٣ وما بعدها مجلد ٤) « وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً ، كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً » أى جميعكم ، كما « يُقَاتِلُونَكُمْ » جميعهم . إلى آخره (انظر سابقاً بند ١٤) . وهما سيأتى فى نهاية هذا البند (٢٢) . وفى القرطبي عن نفس الآية : ج ٨ ص ١٣٦ وما بعدها : « وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً » ، أمر بالقتال : محيطين بهم ومجتمعين عليهم . وكان إلفرض بهذه الآية قد توجه على الأعيان ، ثم نسخ ذلك ، وجعل فرض كفاية . قال ابن عطية : إنما معنى هذه الآية : الجحس على قتالهم والتخريب عليهم ؛ وجمع الكلمة . ثم تدرها

حرب ، أو لأنهم ارتكبوا قتل الجرب والأسر جرائم تستوجب القتل : (انظر للمؤلف حروب الرسول وسراياه (مسلسل ٦٨)) (وانظر ماسياتى بند ٢٥ وما بعده) .

بقوله « كما يتناولونكم كافة » فيحسب قتالهم واجتماعهم لنا يكون فرض اجتماعنا لهم . (انظر كذلك في تفسير نفس الآية : — الطبرى ج ٤ ص ٢٤١ وما بعدها . وبعد : فأتى ساعود الى سورة « براءة » فى المبحثين ١٨ و ١٩ ، واكتفى هنا بكلمة عن الآيات الخمس الأولى ، والآية ٣٦ منها : فى الآية الأولى من السورة : براءة من الله ومن رسول الله ، من المشركين الذين عقدتم معهم اليهود بعدم الاعتداء ، فثكنوا ونقضوا واعتدوا عليكم ، فالغدر شيمتهم ، وعداؤهم لكم ولدينتكم متأصل فيهم . والآية الثانية تعطى هؤلاء — مع ذلك — مسحة لمدة أربعة أشهر ، يسبحون فيها ويذهبون الى ما شاءوا من الأرض ، وليعلموا أنهم — أينما كانوا — غير معجزى الله الذى ينصر المؤمنين ويخزي الكافرين . وفى الآية الثالثة اذان ونداء من الله **وَرَسُولُهُ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ** ، يوم الاجتماع الكبير فى عرفه ، أن الله ورسوله بريئان من المشركين : ثم يخالطهم المولى — جل وعز — الذى لا يريد من توبة العباد الا خير العباد — « فان تبتم فهو خير لكم » ثم ينذرهم مرة أخرى : « وأن توليتم فاعلموا أنكم غير معجزى الله ، ويشر الذين كفروا بعذاب اليم انه — سبحانه — مسلط عليهم من يعجزهم ويخزيهم . واذا استهزوا على كفرهم ثللعذاب الليم ينتظروهم . هذا — واستثنى — سبحانه وتعالى — فى الآية الرابعة هؤلاء الذين عاهدتم من المشركين ، ثم لم ينقصوكم شيئا ولم يظاهروا عليكم احدا . » هؤلاء عليكم أن تتموا « اليهم عهدهم الى مدتهم أن الله يحب المتقين » . انه اذا كان الغدر أخا الكفر ، فان الوفاء أخو الايمان . والله يصف المؤمنين بأنهم « الموفون بعهدهم اذا عاهدوا » (١٧٧ — البقرة) وبأنهم « الذين هم لأمانتهم وعهدهم راعون » (٨ — المؤمنون) . انى آخره . . . والاحظ أن « الى مدتهم » فى الآية غير محددة ولا مقيدة . ثم تأتى الآية الخامسة « فاذا انسלخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم . . الى آخر الآية » . والتحريض هنا على القتل والأسر والحصار منصب ، ومنصب فقط — على المشركين الناكثين للعهد . . وليس الى غيرهم من المتزمين معكم بعهدهم . وعن الآية ٣٦ من « براءة » (وقد سبق ذكرها) فالمراد بقوله تعالى « . . فلا تظلموا فيهن أنفسكم . . » أى لا تظلموا فى الأشهر الحرم أنفسكم باستحلال القتال فيها .

أو بامتناعكم عنه إذا أغلر عليكم الأعداء ، وبدعوكم — فيها — بالقتال :
 « وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة » أى كما يقاتلونكم كافة ،
 مجتمعين غير متفرقين ولا مختلفين ، قاتلوهم كافة مجتمعين مؤتلفين ،
 والله مع المؤمنين المتقين . وفى هذه السورة ، وفى الآيات السابقة
 والملاحقة ، وفى القرآن الكريم كله ، وفى السنة الشريفة ، نجد الأمر
 بالانقضاء إلا من يقاتلنا ، أو يفتننا فى ديننا ، أو يعتدى على دعوتنا
 ودعائنا ، أو بجمع الجموع ، ويعد العدة للعدوان علينا : فإذا كانت
 الحرب — وهى — حتى اليوم — كائنة وقائمة . فالقرآن الكريم ، والسنة
 الشريفة ، تحضنان على الجهاد (القتال فى سبيل الله) ، وفيها الوعد
 (والوعد من الله ورسوله حق) بالنصر والخير والفضل فى الدنيا والآخرة .

٢٣ — كلمة عن الآية الرابعة من سورة « محمد » (١) — يقول
 الله تعالى : « فإذا لفتيم الذين كفروا ف ضرب الرقاب حتى إذا اخضعنهم
 فشدوا الوثاق ، فلما منا بعد ، وأما فداء ، حتى تضع الحرب أوزارها ،
 فذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم ، ولكن ليلو بعضهم ببعض . . . » — والمعنى
 واضح . والسورة تبدأ بقوله تعالى : « الذين كفروا وصعدوا عن سبيل
 الله أضل أعمالهم . والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على
 محمد وهو الحق من ربهم ، كفر عنهم سيئاتهم وأصلح بالهم . ذلك بأن
 الذين كفروا اتبعوا الباطل وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم ، كذلك
 يضرب الله للناس أمثالهم . فإذا لفتيم . . الى آخره » . — فالمعركة كانت
 بين أهل الكفر والباطل من جهة ، والرسول والمؤمنين من جهة أخرى .
 وقد كان الأولون عدوانيين . وكانوا — بكل ما يملكون — يصدون عن
 سبيل الله . ولو شاء الله لانتصر منهم ، ولكن اقتضت حكمته — جل وعز —
 أن يختبر البعض ببعض ، وأن يدفع الكافرين بالمؤمنين ، والا فسدت
 الأرض . . . لقد كانت الحرب مفروضة على المسلمين . والله سبحانه
 وتعالى ، فى الآية الرابعة — يقول لهم : إذا لفتيم هؤلاء الكافرين ،
 فاضربوا واضربوا فوق الأعناق ، حتى إذا اخضعنهم ضربا وقتلا ، فشدوا

(١) جاء فى « أوضح التفاسير » انها مدنية الا الآية ١٣ فخرت
 فى الطريق أثناء الهجرة .

مُتْرَكٌ ؟ ولكنَّ يَمَنَ عَلَيْهِ وَيَقَادِي ، كَمَا قَتَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ . شَأْنٌ اتَّسَعَتْ ؟
 كَانَ الْحَسَنُ يَكْرَهُ أَنْ يَقْتُلَ الْأَسِيرَ ، وَيَقُولُ : « فَمَا مَتَا بَعْدَ وَأَمَّا فِدَاءٌ » .
 وَقَالَ الْحَسَنُ أَيْضًا : فِي الْآيَةِ تَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ فَكَانَتْ قَاتِلَ فَضْرَبَ الرِّغَابِ حَتَّى
 تَنْضَعَ الْحَرْبُ أَوَّارَهَا . ثُمَّ قَالَ : « حَتَّى إِذَا اتَّخَفْتَهُمْ فَشَدُّوا الْوُثَاقَ »
 وَقَالَ : أَنَّهُ لَيْسَ لِلْإِمَامِ إِذَا حَصَلَ الْأَسِيرُ فِي يَدَيْهِ أَنْ يَقْتُلَهُ . . . إِلَى آخِرِهِ

الرابع : — قَوْلُ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ ، وَخِلَاصَتُهُ إِذَا أُسِرَ الْمُتَغَلَّبُ — بَعْدَ
 الْإِنْخَانِ وَالْقَتْلِ — فَلَا يُلَاحِظُ أَنْ يَحْكُمَ بِمَا يَرَاهُ مِنْ مَنْ وَغَيْرِهِ .

الخامس : إِنْ الْآيَةُ مُحْكَمَةٌ ، وَالْإِمَامُ مُخِيرٌ فِي كُلِّ حَالٍ . . .

ترجم صاحب « الأعلام » (الزركلى) (المجلد الرابع ص ٢٣٥) لأكثر
 من واحد باسم « عطاء » . — أختار منهم هؤلاء :

١ — ابن أبي رباح (٢٧ — ١١٤ هـ (٦٤٧ — ٧٣٢ م) مطاء
 ابن أسلم بن صفوان : تابعى ، من أجلاء الفقهاء كان عبداً أسود . ولد
 فى جند (باليمن) ونشأ بمكة فكان مفضي أهلها ومحدثهم وتوفى فيها .

٢ — عطاء بن دينار (٠٠٠ — ١٢٦ هـ = . . . — ٧٤٤ م) عطاء
 ابن دينار الهذلى ، مولاهم ، المصرى : من رجال الحديث له كتاب فى
 « التفسير » برويه عن سعيد بن جبر . توفى بمصر .

٣ — ابن ميسرة (٥٠ — ١٣٥ = ٦٧٠ — ٧٥٢ م) عطاء بن مسلم
 ابن ميسرة الخراسانى ، نزيل بيت المقدس : مفسر . كان بغزو ، ويكثر
 من التهجد فى الليل . من تصنيفه « التفسير — خ » أوراق منه ، «
 و « الناسخ والمنسوخ — خ » جزء منه ، كلاهما فى الظاهرية . هذا
 ومما جاء فى تفسير القرطبى ج ١ ص ٣٦ : قال ابن عطية ومن المبرزين من
 التابعين الحسن البصرى ومجاهد وسعيد بن جبر وعلقمه . قرأ مجاهد
 على ابن عباس قراءة تفهم ووثوق عند كل آية — ويتلوهم عكرمة والضحاك
 وإن كان لم يلق ابن عباس ، وإنما أخذ عن ابن جبر . وأما السدى فكان
 عامر الشعبى يطعن عليه وعلى أبى صالح ، لأنه كان يراها مقصرين فى
 النظر وفى نفس المرجع (ص ٣٧) : قال ابن عطية : « والى الناس فيه
 كعبد الرازق والفضل وعلى بن أبى طلحة والبخارى وغيرهم . ثم إن
 محمد بن جرير — رحمه الله — جمع على الناس أشد التفسير ، وقرب
 البعيد منها ، وشفى فى الإسناد . ومن المبرزين من المتأخرين أبو إسحاق
 الزجاج وأبو على الفارسي . وأما أبو بكر التتلى وأبو جعفر النحاس ،
 فكثيرا ما استدرك الناس عليهما . وعلى سنفهما مكى بن أبى طالب رضى
 الله عنه ، وأبو العباس المهدوى متقن التأليف وكلهم مجتهد مأجور رحمه
 الله ، ونضر وجوههم » .

أقول : فلذا اخترنا القول الثالث : بأن الآية ناسخة للآية — ٥ التوبة () أى آية السيف . فان المسألة تنتهى الى الله لا اكراء فى الدين . والى أن القواعد فى الاسلام هى السلم . ثم أنه — بذلك يمكن تجنب الاكثار من القول بالنسخ (وانظر — سابقا — بند ١١) وكذلك المبحث ١٩ من هذا الفصل) .

آيات من سورة الممتحنة

٢٤ — تبدأ السورة بقوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تقضوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة . . الخ وفى الآية الرابعة يقول الله تعالى : « قد كانت لكم أسوة حسنة فى إبراهيم والذين معه ، إذا قالوا أقومهم انا أبرءاء منكم ومما تعبدون من دون الله . . الخ ، وفى الآيات ٧ و ٨ و ٩ يقول الله تعالى « عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة ، والله قدير ، والله غفور رحيم . لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلونكم فى الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا إليهم ان الله يحب المقسطين ، انما ينهاكم الله عن الذين ضلّوكم فى الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على إخراجكم أن تولوهم ، ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون » .

هذا وسورة الممتحنة مدنية بقول الجميع ، وفى أسباب النزول أنها نزلت فى حاطب بن أبى بلتعنة ، الذى كان قد أرسل رسالة مع امرأة الى ناس من مشركى مكة يخبرهم بعزم رسول الله (ص) على غزوها . . . وقد ضبطت الرسالة ، وكان رفق رسول الله (ص) بحاطب مضرب المثل . . وهذا يعنى أن السورة الكريمة قد نزلت قبيل فتح مكة فى العام الثامن للهجرة (انظر القرطبى — ج ١٨ ص ٤٩ وما بعدها) (وانظر للمؤلف : غير المسلمين فى الدولة الاسلامية ص ٢٦٨ وما بعدها — طبعة أولى) وفى القرطبى آراء كثيرة فى الآية ، ذهب بعضها الى أنها منسوخة بالآية الخامسة من سورة التوبة وفيه لذلك أنها (أى ما جاء فى الآية ٨) رخصة من الله تعالى فى صلة الذين لم يعادوا المؤمنين ولم يقاتلوهم . وفيه — أيضا قوله : « وقال أكثر أهل التأويل هى محكمة » واحتجوا بسبب نزول الآية فى أسماء بنت أبى بكر رضى الله عنهما ، وكانت إيهما (التى كليتها

ما زالت على الشرك) قد زارتها وأهدت إليها « قرطبا وأشياء » فكرهت أن تقبل منها حتى أتت رسول الله وذكرت ذلك له فنزلت الآية « وفى معنى قوله تعالى : « وتقسطوا إليهم » — (أى تعطوهم قسطا من أموالكم على وجه الصلة ، وليس يريد به العدل ، فلان العدل واجب فيهن قاتل وفيهن لم يقاتل) . (عن تفسير القرطبي ، وانظر وقارن بتفسير ابن كثير المجلد الثامن — دار الشعب ص ١١٤ وما بعدها) .

وفى « الظلال » للشهيد سيد قطب (المجلد السادس ص ٣٥٣ وما بعدها) ان الله سبحانه وتعالى « رخص للمؤمنين فى مواده من لم يقاتلهم فى الدين . ولم يخرجوهم من ديارهم ، ورفع الحرج عنهم فى أن يبروهم . . . ولكنه نهى أشد النهى عن الولاء لمن قاتلهم فى الدين . . . وحكم على الذين يقولونهم بأنهم هم الظالمون . ومن معانى الظلم الشرك بالرجوع الى قوله تعالى : « ان الشرك لظلم عظيم » (١٣ نعام) وهذه القاعدة فى معاملة غير المسلمين هى اعدل القواعد التى تنفق مع طبيعة هذا الدين . . . وهى أساس شريعته الدولية التى تجعل حالة السلم بينه وبين الناس جميعا هى الحالة الثابتة ، لا غيرها وقوع الاعتداء الحربى وضرورة رده ، أو خوف الخيانة بعد المعاهدة ، وهى تهديد بالاعتداء ، أو الوقوف بالقوة فى وجه حرية الدعوة وحرية الاعتقاد ، وهو كذلك اعتداء ونجا عدا هذا فهى السلم والمودة والبر والعدل للناس أجمعين (وفى الهامش ص ٣٥٤ « يراجع فصل : سلام العالم فى كتاب « السلام العلمى والاسلام » — دار الشروق) . ومما جاء فى نفس المرجع ص ٣٥٤ : « ولقد نزلت بعد ذلك سورة التوبة ، وفيها « براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين . . الى آخره . . . » (ويرجع الى ما سيأتى فيما كتبه فى العرض والرد على شيخنا المودودى ، والشهيد سيد قطب فى المبحث الثامن عشر) .

وليس عندى ما أضيفه الى ما كتبه صاحب الظلال فى تفسير الآية الثامنة من المتحنة « فحالة السلم هى الحالة الثابتة بين المسلمين وبين الناس جميعا . ولا ينبغى أن ننسى أن الشهيد سيد قطب لا يقول بمسا يتولاه الكثيرون من الفقهاء القدامى من نسخ آيات التوبة للاحكام الواردة

فى هذه الآية ونظائرها : فاعمالها مستمرة ، وهو القاعدة : ألا أن تجدد — فى قوله — ذات الظروف التى كانت قائمة عند نزول الآية الأولى من سورة براءة . وانى اذ ألحلت الى ما سيأتى فى المبحث (١٨) الأول هنا وأقول دائما : يجزى الله بالخير صاحب الظلال ، لقاء ما قدم لدينه ولامته ، وما لاقاه من انطباع بسبب صيقه ، واخلاص قلبه ، وثباته على رأيه . وفى هذه المناسبة — ومرة أخرى — أكرر القول بأن ما جاء فى الآية ١٩٠ من البقرة ، والآية ٨ من المائدة وما جاء فيما ذهب اليه الكثيرون من أن الآية ٤ من سورة محمد ليست بمسوخة ، وما ذهب اليه البعض من أنها — فضلا عما تقدم — ناسخة للآية الخامسة من التوبة — فهذا كله يعنى انها جميعها تقرر أحكاما قائمة ودائمة ، كما يعنى رفع صفة السيف عن الآية الخامسة من التوبة وعن الاسلام فى نشر الدعوة ، كما يؤكد أنه لا اكراه فى الدين . وهذا كله يؤيده ويؤكد الروح العلم للدين والقرآن الكريم . والأمر — بعد — فى نقض ما ذهب اليه الفقه المخالف يسير يسير ، ولا يحتاج الى أكثر من القول بأن « البراءة » الواردة فى سورة براءة لا تمتد الا الى ناكثى العهود ، وليس الى كل أصحاب العهود .

المبحث الثالث عشر

الأسارى

٢٥ — فى كتابه « نيل الأوطار » عنوان الاملم الشوكانى لموضوع « الأسارى » بهذا العنوان : « بلب ألن والفداء فى حق الأسارى » انطلاقا من قوله تعالى : « فاذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب ، الى آخر الآية (٤ — محمد) وتحت هذا العنوان ذكر احاديث شريفة منها : ١ — عن أنس « أن ثمانين رجلا من أهل مكة هبطوا على النبى (ص) واصحابه من جبال التتعيم عند صلاة الفجر ليقتلوه ، فبأخذهم رسول الله (ص) سلما فاعتقهم ، فأنزل الله عز وجل : « وهو الذى كف أيديهم عنكم ، وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم ، وكان الله بما تعملون بصيرا » (٢٤ — الفتح) . لقد اراد هؤلاء الثمانون من قريش

١) وأمر قريش مع النبي والمؤمنين معروفًا — أرادوا أن يحكمهم مسلخهم أخف الذبي.
والمؤمنين على غرة ، ولكن الله مكن للمؤمنين منهم غلامهم وأعتقتهم
النبي من القتل منا . وقيل : كان من بينهم معاوية وأبوه . (انظر — على
سبيل المثال — أوضح التفسير لابن الخطيب — تفسير الآية السسلق
ذكرها ص ١٣١) . (والحديث رواه أحمد ومسلم وأبو داود والترمذي
٢ — وعن جبير بن مطعم « أن النبي (ص) قال على أسارى بدر : لو كان
المطعم (٢) بن عدى حيا ، ثم كأمى فى هؤلاء الثثنى لتركهم له » (رواه
أحمد والبخارى وأبو داود) . ٣٠ — وعن أبي هريرة قال : « بعث رسول
الله (ص) خيلا ثلث تجرد ، فجاءت برجل آمن بئى خيفة » يقال له . شهامة
ابن ثمال سيد أهل اليمامة ، فربطوه فى سارية من سوارى المسجد ،
فخرج اليه رسول الله (ص) فقال : ملذا عندك يا شهامة ؟ قال : عندى
يا محمد خير : ان تقبل تقتل ذاتى ، وان تقلم تنعم على شاكرك ، وان كنت
تريد المال ، فسل تعط منه ما شئت . فتركه رسول الله (ص) حتى كان بعد
الغد ، فقال : ما عندك يا شهامة ؟ قال : عندى ما قلت لك (وأعاد نفس
ما تقدم) ، فتركه رسول الله (ص) حتى كلن الغد ، فقال : ما عندك يا شهامة ؟
(فأعاد شهامة نفس العرض) . فقال : عليه الصلاة والسلام : « اطلقوا
شهامة » . فانطلق الى نخل قريب فاعطس ، ثم دخل المسجد ، فقال :
(ألسنهاتين) (ثم أضاف) : يا محمد : والله ما كلن على الأرض أبغض

(٢) المطعم المذكور فى الحديث هو والد جبير راويه . وقد كانت
للمطعم يد عند رسول الله (ص) كان قد دخل فى جواره حين رجوع من
الطائف . وقد ذكر ابن اسحاق والفاكهى أن المطعم أبى أولاده الأربعة
فلبسوا السلاح ، وقلم كل واحد منهم عقد ركن من الكعبة فبلغ ذلك قريشا
فقالوا له : أتت الرجل لا تخفر ذمتك . وقيل : ان اليد التى كانت له انه
كان من أشد من سعى فى نقض الصحيفة التى كتبها قريش فى طبيعة
بنى هاشم ومن معهم من المسلمين حين حصروهم فى الشعب . (المرجع
نفسه ص ٣٢٠ وما بعدها) . أقول : هذا ، ومثله كثير ، يشير الى ان
المسألة فيها يتعلق بما يتخذ نحو الاسارى ، وفيها يتعلق بغير ذلك من
شؤون الحرب وتجوها ، وهو كثير — تخكه المصلحة ، انها مسائل سياسية
يتصور الاختيار فيها — بين الحلول التى تختلها النصوص — ويتجه الى
الأحسن والانتفع للإسلام والمسلمين فى الزمان والمكان والظروف القائمة .
انها الحلول التى يحكمها ما جاء به الإسلام من مكارم الاخلاق .

الى من وجهك ؟ فقد أصبح وجهك أحب الوجوه كلها الى : والله ما كان من دين أبغض الى من دينك فأصبح دينك أحب الدين كله الى ، والله ما كان من بلد أبغض الى من بلدك ، فأصبح بلدك أحب البلاد كلها الى . وان خيلك أخذتني وأنا أريد العمرة ، فماذا ترى ؟ فبشره رسول الله (ص) وأمره أن يبعثه . فلما دخل مكة قال له قائل : صويت ؟ فقال : لا . ولكني أسلمت مع رسول الله (ص) ، ولا والله لا تأنيكم من يمالة حبة حنطة حتى يأذن فيها رسول الله (ص) (٣) . (ص) « (متفق عليه) . أقول : في هذا الحديث الشريف كثير من العبر والدروس : ولقد كان من عدى بن حاتم الطائي مثل ما كان من ثمامة بن أثال . (انظر المؤلف : الاسلام وحقوق الانسان » بند ١٧٨) . وتجب التفرقة بين الكرام واللئام . لقد كان ثمامة وعدى من الكرام فأجبت معهم الملاطفة والاحسان . ولقد أحسن عليه الصلاة والسلام الى الكثيرين من قبل ومن بعد ، فغدر اللئام منهم أو حاولوا الغدر به وبصحبه . ومن دروس هذا الحديث : أنه « لا أكراد في الدين » ، ولكن « سلوك كريم » يجذب الى الاسلام غير المسلمين . وهذا « السلوك الكريم » هو واجب كل مسلم لنشر الدعوة الى دين الفطرة ، الدين الحنيف . وأعود الى « غيل الأوطار » ، وذكر بعض ما جاء به من النصوص والفقه .

٤ — عن ابن عباس أن رسول الله (ص) جعل فداء أهل الجاهلية يوم بدر أربعمائة (رواه أبو داود) . ٥ — عن عائشة قتلت : « لما بعث أهل مكة في فداء أسراهم ، بعثت زينب في فداء أبي العاص بهال ، وبعثت فيه بتلادة كانت لها من عقد خديجة ، أدخلتها بها على أبي العاص . قالت : فلما رآها رسول الله (ص) رق لهلقة شديدة ، فقال : ان رأيتم أن تطلقوا لها أسيرها وتردوا لها الذي لها ؟ قالوا : نعم » (رواه أحمد وأبو داود) . ٦ — وعن عمران بن حصين أن رسول الله (ص) فدى رجلين من المسلمين برجل من المشركين . . » (رواه أحمد والترمذي وصححه) . ٧ — وعن

(٣) خرج ثمامة الى اليمامة ، ومنع أهلها أن يحملوا الى مكة شيئاً . فأضر ذلك بهم . وكتب القرشيون الى رسول الله (ص) : انك تأمر بصلوة الرحم ، وانك قطعت أرحامنا . فكتب (ص) الى ثمامة أن تخلص بينهم وبين الحمل . (الوثائق لحيد الله ص ٥٦ وما بعدها) أقول هذا هو موقفه من الذين حاصروه وأهله وصحبه في الشعب ، هذا هو موقفه من موقع القوة

ابن عباس قال : « كان نلس من الأسرى يوم بدر لم يكن لهم فداء ، فجعل لهم رسول الله (ص) نداءهم أن يعلموا أولاد الانصار الكتابة ... » (رواه أحمد) .

وأخرج البيهقي من حديث ابن عباس « أنه قال : في قوله تعالى : « ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض » (٦٧ — الانفال) . ان ذلك كان يوم بدر ، والمسلمون قلة ، فلما كثروا واشتد سلطانهم ، أنزل الله تعالى : « فلما منا بعد واما فداء » فجعل (ص) المؤمنين باختيار فيهم : ان شاء واقتلوههم ، وان شاءوا استعبدوهم ، وان شاءوا فادوهم . (وانظر في أسارى بدر : السيرة لابن هشام — القسم الأول — ص ١٤٨ وما بعدها) . (وقارن — سابقا — بند ٢٣) هذا وقد استدلت المصنف (والنظير عن نيل الأوطار) بالأحاديث التي ذكرها على ما ترجم الباب به من المن والفداء في حق الأسارى . ومذهب الجمهور أن الامر في الأسارى الكثرة . من الرجال الى الامام يفعل ما هو الاحظ للإسلام والمسلمين . وقال الزهري ومجاهد وطائفة لا يجوز أخذ الفداء من أسرى الكفار أصلا ، وعن الحسن وعطاء : لا تقتل الأسرى ، بل يتخير بين المن والفداء . وعن مالك لا يجوز المن بغير فداء . وعن الحنفية : لا يجوز المن أصلا لا بفداء ولا بغيره . قال الطحاوي : وظاهر الآية : « فلما منا بعدو اما نداء » حجة للجمهور ، وكذلك حديث أبي هريرة في قصة نمامة وقال الأوزاعي : بلغني أن هذه الآية : « فلما منا بعدو اما فداء » — منسوخة بقوله تعالى : « واقتلوهم حيث ثقتبوهم » (١٩١ — البقرة) . . . الى آخره . . يقول المصنف : والحاصل أن القرآن والسنة فليضيان بها ذهب اليه الجمهور ، فإنه قد وقع منه (ص) المن وأخذ الفداء كما في أحاديث الباب (السابق ذكرها) ووقع منه القتل غانه قتل النضر بن الحارث وعقبة بن أبي (٤) معيط وغيرهما ، كما وقع منه فداء رجلين من المسلمين برجل من المشركين كما في حديث عمران بن حصين . . . الى آخره . هذا ، وقد رأينا فيما سبق آراء كثيرة تختلف فيما بينها ، وتذهب

(٤) قتل الاثنان يوم بدر (بعد أسرهما) . ان الذين وقعوا في الأسر من قريش يبعدون بالمعشرات فلماذا قتل من قتل بعد الأسر (وكانوا أقل من القليل) — دون سواهم ؟ أقول : انهم لم يقتلوا لانهم أسرى حرب إنما لانهم كان منهم — قبل الحرب ما يستوجب قتلهم .

فى عدم جواز المن أو الفداء أو هما معا، مذهب شتى بحجة النسخ أو بغيره
من الحجج . (وعن النسخ انظر الملاحق الثالث) .

٢٦ — أقول ان الذين أمر الرسول بقتلهم من أسرى بدر ، انما أمر
بقتلهم — كما يتضح من مراجعة لما كان منهم قبل هذا اليوم — لأنهم مجرموا
حرب ، أو لجرائم ارتكبوها قبل بدر ، وكانت تستوجب القتل ، بل ، وما هو
أشد من القتل ، اذا كان هناك ما هو أشد منه . واكتفى فيما بلى بنبده عن
كل من النضر بن الحنارث وعقبة بن أبى معيط ، أما من عداهم فقد عفا
الرسول عليه الصلاة والسلام عن أكثرهم (١) رغم شناعة ما كان منهم ،
وانى اذ أحيل فى تفصيل القول فى ذلك الى كتابى « غزوات الرسول
وسراياه » (مسلسل ٦٨) . اكتفى هنا بنبذة عن النضر وعقبة : فى السيرة
لابن هشام (القسم الاول ص ٣٠٠ وما بعدها) : (وتحت عنوان « ما كان
يؤذى به النضر الرسول (صلعم) : « كان النضر بن الحنارث من شياطين
قريش ، ومن كان يقصبه للرسول (صلعم) العداوة . كان النضر قد قدم
الحيرة ، وتعلم بها أحاديث ملوك الفرس (وقوادهم) ، فكان اذا جلس
رسول الله (صلعم) مجلسا ، فذكر فيه بالله ، وحذر قومه ما اصاب من
قبلهم من الأمم من تقمة الله ، خلفه النضر فى مجلسه اذا قلم ، ثم قال :
انى والله يا معشر قريش أحسن حديثا منه ، ثم يحدثهم عن رستم وغيره ،
ثم يقول : بماذا محمد أحسن حديثا منى ؟ قال ابن هشام : وهو الذى قال :
فيما بلغنى — « سأنزل مثل ما أنزل الله » (الآية ٩٣ الأنعام) ، وعن
ابن عباس : انه نزل فيه (أى فى النضر) ثمانى آيات من القرآن : منها
« اذا تقلى عليه آياتنا قال أساطير الأولين . . الى آخره . وهو ومعهم
ابن أبى معيط — ، كانوا رسولى قريش الى أعيان يهود يسألانهم عن محمد
(صلعم) ، . . الى آخره . وفى نفس المرجع ص ٤١٥ ، وما بعدها ، وتحت
عنوان « وفاة أبى طالب وخديجة » (ومن المعروف أن عام وفاتها كان عام

(١) . منهم هبار بن الاسود الذى عسى بزينة ابنة رسول الله وضرب
طهرها بالرمح فأنجسها . وقد أهدى (ص) أمية ، ثم عفا عنه حين أسلم .
ولما فرق (ص) الأسرى بين أصحابه قتال لهم : أوصيكم بالأسرى خيرا .

الحزن) قال ابن اسحاق: وكان النفر الذين يؤذون رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في بيته (وكلوا جيرانه) — أبا لهب . . . وعقبة بن أبي معيط إلى آخره . . . مكان أحدهم يطرح عليه (صلى الله عليه وسلم) رحمة الشاة وهو يصلى ، وكان أحدهم يطرحها في برمته إذا نصبت له ، حتى اتخذ رسول الله (صلى الله عليه وسلم) حجرا يستتر به منهم إذا صلى . وكان إذا طرحوا عليه ذلك الأذى . . . يخرج به على العود ، فيثقب به على بابيه ، ثم يقول . يلبني عند مثاك ، أي جوار هذا . . . ؟ ! وفي نفس المرجع (ص ٣٦١) أن عقبة : ثقل في وجه النبي (صلى الله عليه وسلم) . وقد اعترض سفيه من سفهاء قريش طريقته (صلى الله عليه وسلم) ونثر على رأسه ترابا . . . إلى آخره . . . وكان هذا الاسراف في الاعتداء على النبي (صلى الله عليه وسلم) بعد وفاة عمه أبي طالب . ومرة أخرى أحيل القاريء ، فيما يتعلق بمن أمر الرسول (صلى الله عليه وسلم) بقتلهم من الأسرى في بدر وغيرها إلى كتابي السابق ذكره ، وإلى السيرة لابن هشام وغيرها من كتب السيرة ، ثم أقبله إلى أنه يتبين من هذا العرض أن النبي (صلى الله عليه وسلم) لم يعمل بالأسرى سوى المن أو الفداء ، ثم إنه قد يسر عليهم حين طلب إلى بعضهم تعليم أبناء الانصار الكلبة كفداء .

٢٧ — وكان عليه الصلاة والسلام قد عهد إلى أمراء جيشه حين أمرهم بدخول مكة ، ألا يقتلوا ، إلا من يقتلهم . قال ابن اسحاق : وقت بعث رسول الله (ص) فيما حول مكة السرايا تدعو إلى الله عز وجل ، ولم يأمرها بقتال . . . وكان ممن بعث خالد بن الوليد ، وأمره بأن يسير بأسفل تهامة داعيا . ولم يبعثه مقاتلا ، فوطئ بني جذيمة ، فلما رآه القوم أخذوا السلاح . فقال خالد : — ضعوا السلاح ، فإن الناس قد أسلموا . . . قتل بعض أهل العلم من بني جذيمة . لما أمرنا خالد أن نضع السلاح قال رجل منا يقتل له جحدهم : ويلكم ، يا بني جذيمة ، انه خالد ! ما بعد وضع السلاح إلا الأسار ، وما بعد الأسار إلا ضرب الاعناق ، غير أنهم مازالوا حتى وضع سلاحه ، ووضعواهم — أيضا — سلاحهم لقول خالد . . . وعن أبي جعفر محمد بن علي ثمال فلما وضعوا السلاح أمر بهم خالد فكتفوا ثم عرضهم على السيف . . . فقتل من قتل منهم . . . فلما انتهى الخبر إلى رسول الله (ص) استقبل القتل فلما شاعرا يديه ، حتى أنه لم ير ما تحت منكبيه ، يقول : اللهم اني أبرأ إليك مما صنع (٥ — حقوق الانسان)

خالد بن الوليد ثلاث مرات ، ثم انه (صلعم) بعث على بن أبي طالب ، ومعه مال ، وأمره أن يدي لبينى جزيمة الدماء وما أصيب لهم من الأموال .

المبحث الرابع عشر

توضيح للدهلوى

٢٨ — لماذا ذهب الفقه القديم عامة الى أن قتال الكفار واجب وأن لم يبدعونا ، وأن الخيار لهم بين أحد أمرين : إما الاسلام وإما القتال لا ثالث لهما ؟ أنقل هنا هذا التوضيح للدهلوى (١) . قال : تحت عنوان « الجهاد » أن أتم الشرائع وأكمل النواميس هو الشرع الذى يؤخذ فيه بالجهاد : وذلك لأن تكليف الله عباده بها أمر ونهى ، مثله كمثل رجل مريض عبيده ، فأمر رجلا من خاصته أن يسقيهم دواء ، فلو أنه قهرهم على شرب الدواء ، وأوجره في أموالهم لكان حقا . لكن الرحمة اقتضت أن يبين لهم فوائد الدواء ليشربوه على رغبة فيه ، وأن يخلط معه العسل ليتعاضد فيه الرغبة الطبيعية والحقيقية . ثم أن كثيرا من الناس تغلب عليهم الشهوات الدنية والأخلاق السبعية ، ووساوس الشيطان في حب الرياسات ، ويلصق بقلوبهم رسوم آرائهم فلا يسمعون تلك الفوائد ، ولا يذعنون لما يأمر به النبى (ص) ، ولا ينامون في حسنه ، فليست الرحمة في حق أولئك أن يقتصر على أثبات الحجة عليهم بل الرحمة في حقهم أن يظهروا ليدخل الايمان عليهم على رغم أنفهم بمنزلة أيجار الدواء المر . ولا قهر الا يقتل من له منهم فكاية شديدة ، وتمنع قوى ، أو تغريق منعتهم . وسلب أموالهم حتى يصيروا لا يقدرون على شىء ففقد ذلك يدخل أتباعهم وذراريهم في الايمان برغبة وطوع ، ولذلك كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قيصر : وكان عليك أثم الأريسيين » (أى الاتباع من الفلاحين) . وزبما كلن أسرهم وقهورهم يؤدى الى ايمانهم . وإلى هذا أشار النبى (ص) حيث قال : « عجب الله من قوم يدخلون الجنة فى السلاسل » (من حديث طويل رواه البخارى وغيره) وأيضا بالرحمة التامة الكاملة بالنسبة الى البشر أن يهديهم الله الى الاحسان وأن يكبح ظالمهم عن

(١) المعروف بشاه ولي الله بن عبد الرحيم الدهلوى . (انظر كتابه : « حجة الله البالغة » تحقيق الشيخ السيد سابق — ج ٢ ص ٧٨٤ وما بعدها — دار الكتب الحديثة بالقاهرة .

الظلم ، وأن يصلح ارتغافهم . وتدبير منزلهم ، وسياسة مدينتهم . فالذين الفاسدة التي يغلب عليها نفوس سبعية ويكون لهم قنوع شديد ، إنما هو بمنزلة الأكلة (وهو مرض معروف) في بدن الإنسان لا يصح الإنسان الايقطعه والنشر القليل إذا كان مفضيا الى الخير الكثير واجب فعله ، ولك عبرة بقريش ومن حولهم من العرب ! .

ويستطرد الدهلوى فيقول : « فلو لم يكن في الشريعة جهاد أولئك لم يحصل اللطف في حقهم » « وأيضا فإن الله تعالى غضب على العرب والعجم (أى لما كانوا عليه قبل الاسلام) ، وقضى بزوال دولتهم يقول تعالى : « فلم تقتلوهم ، ولكن الله قتلهم » (١٧ — الأنفال) . وإلى هذا السر أشار الحديث الشريف : « ان الله مقت عريهم وعجمهم الا بقليل اهل الكتاب » . والحديث الشريف الآخر : « لا كسرى ولا قيصر » (يعنى المتدينين بدين الجاهلية) .

وعن قوله عليه الصلاة والسلام « لا كسرى ولا قيصر » — عن هذا القول الكريم ، عن هذه العبارة من جوامع الكلم ، يدور نى خاطرى الكثير والكثير — واكتفى هنا بدعوة المسلمين خاصة وكل الأحرار في كل زمان ومكان — علمية ، لى يتحدوا ، ويتواصوا بالحق والصبر فى مواجهه كل رموز الظلام والظلم ، والافسدت الارض . ان للبشر ، كل البشر ، حقا ، فى الحرية الحقيقية والعدل بكل صورة ، ان لهم حقا ثابتا فى التحرر من الجوع والخوف ، ولا حرية ولا عدل مع استبداد البعض ببعض ، واستغلال البعض للبعض ، ولا حرية ولا عدل مع غلبة الشهوات والنزوات ، ان الحرية والعدل جميعا فى العبودية لله ، ولا أحد ولا شىء غير الله . وحين تصبح البلاد ، كل البلاد « مفتوحة » ، فقد نهد الطريق أمام الدين الخاتم ، الدين الحق . .

المبحث الخامس عشر

رد على الراى السائد فى فقه الأوائل

٣٩ — فى تفسير الآية ١٩١ من سورة البقرة : « وأقتلوهم حيث ثقتهم . . . » جاء فى « نيل المرام » (نفسه ص ٢٨) — فيه الامر بمقتلة المشركين ، ولو فى الحرم ، وان لم يبتدئوا بالقتال فيه ، الى غاية ، هو الا تكون فتنة ، وان يكون الدين لله ، وذلك بالدخول فى الاسلام

وانخروج من سائر الأديان، المخالفة له . وإلى هذا ذهب الفقهاء القدامى :
 انه ، وانهم يذهبون هذا المذهب رغم أنه قد جاء فى نفس الآية « ولا تقتلواهم
 عند المسجد الحرام حتى يقتلوكم فيه » فان قتلواكم فاقتلوهم ، كذلك جزاء
 الكافرين » (وانظر المبحث السابع) . وعن الآية ١٩٣ البقرة « وقاتلوهم
 حتى لا تكون فتنة . . . » جاء فى تفسير القرطبي (ج ٢ ص ٣٥٣) : أمره
 بالقتال لكل مشرك فى كل موضع ، وهو أمر يقتل مطلق لا بشرط أن يبدأ
 الكفار . . الى آخره . دليل ذلك — والكلام للقرطبي — بقوله تعالى : « ويكون
 الدين لله . . » ، وقول الرسول (صلعم) « أمرت أن أقاتل الناس حتى
 يقولوا : لا اله الا الله . . انى آخر الحديث » (انظر ما سياتى
 فى نفس البند عن ابن رشد ، وفى البند ٣١ عن تفسير المنار ، وبند ٢٠ حيث
 أوضح معنى الحديث) فدللت الآية والحديث (والكلام للقرطبي) على أن
 سبب القتال هو الكفر ، لانه قتال : « حتى لا تكون فتنة » (البقرة ١٩٣ — البقرة ١٩٤)
 أى حتى لا يكون « كفر » — « فان أنتهوا . . » (انظر الآيتين ١٩١ ١٩٣ . .
 البقرة) — (أى عن الكفر) اما بالاسلام كما فى الآية قبل ، أو بإساءة الجزية
 فى حق (١) أهل الكتاب (الآية ٢٩ التوبة) والا قتلوا . . (القرطبي — نفسه
 ص ٣٥٤) . وهكذا ، نلاحظ أن القرطبي وغيره من الفقهاء القدامى ، نقولون
 بالقتال فى كل موضع أى حتى فى الحرم وان لم يبدأ الكفار . . كما نالوا ان
 ان المقصود « بالفتنة » هو « الكفر » وهذا تفسير للفتنة بغير المعنى المتبادر
 منها ، وهو المعنى الذى ذكرناه عن ابن عمر من قبل (بند ١٦) . . ومذهبهم
 هذا انتهى الى معنى الاكراه فى الدين : فالمشرك يجب قتاله حتى يسلم ،
 ومن كان من أهل الكتاب يجب قتاله حتى يسلم أو يعطى الجزية . . وقد عقد
 ابن رشد فى كتابه « بداية المجتهد . . ج ١ ص ٣٨٩ وما بعدها » فصلا
 بعنوان « لماذا يحاربون ؟ » فقال : اتفق المسلمون على أن المقصود بالحاربة
 لأهل الكتاب — ماعدا أهل الكتاب من قريش ونصارى العرب (٢) — «
 أحد أمرين : إما الدخول فى الاسلام وإما اعطاء الجزية (وذكر الآية ١٩٩

(١) انظر الملحق الثانى ، وفيه أن القرآن الكريم يستعمل « الشرك »
 و « الكفر » — أحيانا — بمعنى واحد .
 (٢) فلا يقبل منهم الا الاسلام أو القتل — (وهذا رأى محل نظر —
 كما سياتى بعد فى ذات البند . نقلا عن ابن القيم) .

من سورة التوبة ٧ — وكذلك انفق عامة الفقهاء على أخذها من المجوس لقوله (ص) « سنوأيهم سنة أهل الكتاب » — واختلفوا فيما سوى أهل الكتاب من المشركين : هل تقبل منهم الجزية أم لا ؟ فقل قوم : تؤخذ الجزية من كل مشرك . وبه قال مالك . وقوم استثنوا من ذلك مشركى العرب . (الذين لا يتقبل منهم — على هذا الرأى — الا الاسلام أو القتل) وقال النسافى وأبو ثور وجماعة : لا تؤخذ الا من أهل الكتاب والمجوس . والسبب فى اختلافهم معارضة العموم للخصوص . أما العموم فعوله تعالى : « وقتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله . . . » (٣٩ الأنفال — رانظر ١٩٣ البقرة) — وقوله (ص) : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا اله الا الله ، فإذا قتلوها عصموا منى دماءهم وأموالهم الا بحقها وحسابهم على الله » — وأما الخصوص فعن قوله (ص) لأمرأ السرايا الذين كان يبعثهم لمشركى العرب — ومعلوم أنهم كانوا غير أهل كتاب — « فإذا لقيت عدوك فادعهم الى ثلاث خصال ، فذكر الجزية فيها . فمن رأى أن العموم اذا تأخر عن الخصوص فهو ناسخ له قل : لا تقبل الجزية من مشرك ماعد . أهل الكتاب لأن الاى الآمرة بقتالهم على العموم هى متأخرة عن ذلك الحديث وذلك أن الأمر بقتال المشركين عامة هو فى سورة براءة ، وذلك عام الفتح ، وذلك الحديث إنما هو قبل الفتح بدليل دعائهم فيه للهجرة . ومن رأى أن العموم يبنى على الخصوص ، تتقدم أو تأخر ، أو جهل التقدم والتأخر بينهما قل : تقبل الجزية من جميع المشركين . . الى آخره . (وانظر ما سيأتى بند ٣١ وهامش ٩ منه) (وانظر — كذلك — بند ٣٠) .

وفى زاد المعاد لابن القيم (ج ٣ ص ٢٢٣ وما بعدها) : أمر الله سبحانه وتعالى النبى الكريم بقتال أهل الكتاب حتى يسلموا أو يعطوا الجزية ، فامتثل أمر ربه فقتلهم ، فأسلم بعضهم وأعطى بعضهم الجزية واستمر بعضهم على محاربتة . أخذها (ص) من أهل نجران وأيلة ، وهم من نصارى العرب ، ومن أهل دومة الجندل وأكثرهم عرب ، وأخذها من المجوس ، ومن أهل الكتاب باليمن وكانوا يهودا ، ولم يأخذها من مشركى العرب . فقال أحمد والشافعى : لا تؤخذ الا من الطوائف الثلاث التى أخذها الرسول منهم ، وهم اليهود والنصارى والمجوس ، ومن عداهم لا يقبل منهم الا الاسلام أو القتل . وقالت طائفة : فى الامم كلها : اذا بذلوا الجزية فبلت منهم

أهل الكتاب بالقرآن، والمجوس بالسنة، (لقوله (ص) : سنوابعهم سنة أهل الكتاب)
 ومن عداهم ملحق بهم (أى بالمجوس) ، لأن المجوس أهل شرك لا كتاب
 لهم ، فأخذها منهم دليل على أخذها من جميع المشركين ، وانما لم يأخذها
 (ص) من عبدة الأوثان من العرب ، لأنهم أسلموا كلهم قبل نزول آية الجزية
 . . . ولهذا السبب نفسه لم يأخذها من اليهود الذين حاربوه لأنها لم تكن
 نزلت بعد . . . وقرنت طائفة ثالثة بين العرب وغيرهم ، مقالوا : تؤخذ من
 كل كافر الا مشركى العرب . وقرنت طائفة رابعة بين قريش وغيرهم ،
 وهذا لا معنى له ، فان قريشا لم يبق فيهم كافر يحتاج الى قتاله واخذ
 الجزية منه الميئة . وقد كتب (ص) الى أهل هجر ، والى المنذر بن سادى ،
 والى ملوك الطوائف يدعوهم الى الاسلام أو الجزية ولم يفرق بين مربي
 وغيره .

ناذا أخذنا بالرأى الذى أخذ به ابن القيم (وهو فقيه جليل) ، فهذا
 يؤكد أنه « لا اكراه فى الدين » ، (لأن الجزية — كما جاء عنه — تقبل
 من كل مشرك) وهو ينفى — بالتالى — ما قاله البعض من أن الرسول (ص) اكراه
 مشركى العرب على الاسلام . لقد حارب رسول الله (ص) وصحبه
 من عائد الاسلام والمسلمين . ولقد رضى (ص) ممن عاتدوه وحاربوه —
 حين انتصر عليهم — بالاسلام أو الجزية ، أى انه حارب من وفد ، وبالثوة
 فى وجه الدعوة ، فلما انتصر عليهم وأنس منهم اختيارهم البتساء على
 عقائدهم ، رضى منهم بالجزية ، لا لشيء الا لانها رمز على أنهم كنوا عن
 سنادهم ، أى أنه أمن جانبهم ، واطمأن الى كبر عداونيتهم .

ان الجيوش الاسلامية المنتصرة لم تكره غير المسلمين على الاسلام ،
 وانما تركتهم وما يعبدون ، ورضيت منهم بالجزية كرمز للالتزام بأحكام الدولة
 الاسلامية التى دخلوا فى أمانها ، والتزمت نحوهم بالمقابل بكل شيء :
 توفير الامن والحرية لهم ، واعالة من لا يجد من يعوله منهم . . لهم ما للمسلمين
 وعليهم ما عليهم . . لقد انقطع بذلك دابر الفتنة ، فتنة المسلمين وغير المسلمين
 عن دينهم . . وهذا هو معنى ظهور الاسلام على الدين كله . . ثم ان هؤلاء
 الذين قتلوا بالقتال ابتداء حتى لا يكون هناك دين مخالف لدين الاسلام ،
 قد نسوا ما جاء فى القرآن الكريم من أن الله — جلّت حكمته ام يشأ أن
 يجعل الناس أمة واحدة (انظر ما سيأتى بتد ٣٥) .

وفي تفسير المنار (ج ١ ص ٢٧١) : يقول بعض العلماء انه لا يجب بدء الحريين بالقتال لأجل الجزية والنجول في حكمنا اذا لم يوجد سبب آخر . ان الجزية — كما جاء في نفس التفسير — مال حشر قليل لا يفقر معطيه ، ولا يعنى أخذه ، ومن شروطها أن تكون عن قرة وسعة ، والا يكلف احدا منها فوق ما يطيق » (نفسه ج ١ ص ٢٧٠) لقد علمت البعض انه « لا اكراه في الدين » (٢٥٦ البقرة) ، كما فانهم نص الايتين ١٩٠ و ١٩٤ من نفس السورة . وهما صريحتان في انها لا تقتل الا من يقتلنا ، وان الحرمات قصاص . « وكما فانهم نص الايتين ٦١ و ٦٢ الانفال ، وهذه الاخيرة تنص على الجول للسلام اذا جنح اليها العدو ، والى قتلها تأمرنا باتخاذ كل أسباب القوة ، وباعداد العدة . وهذا — فيها ترى فرض عبي . وهذا — ودالك — من الاعداد والاستعداد — ليسا للحرب ، ولكن لمنع الحرب ، ولا يعبرني أن أقول ان القبول بالجزية يعنى أن الاسلام يقبل بعدد الاديان « سنة الله ولن تجد لسنة الله تبديلا » .

المبحث السادس عشر

رد على الرأي السائد في فقه الأوائل

(امتداد)

٢٣ — ما ذهب اليه الفقهاء المسلمون الأوائل (وجاراهم فيه المتأخرون (١) إلى ما قبل محمد عبده) سبق عرضه والرد عليه في : لمباحث السلسلة ، وخاصة في المبحث الأخير منها . وأريد أن أضيف هذا (في هذا الامتداد) — وبإيجاز شديد أمورا أخرى ؛ منها أن كل ما أطلعت عليه من كتب التفسير والحديث والفقه حتى عصر الامام الشيخ محمد عبده (ت — عام ١٩٠٥ م) — ينحو نفس المنحى ؛ ويحملني ما استدلل به أصحاب تفسير المنار ، وكذلك أستاذي الشيخ عبد الوهاب خلاف من أقوال لبعض الفقهاء الأوائل والمتأخرين (قبل عصر الامام محمد عبده) لتأييد رأيهما (الجديد) في الجهاد (وهو الرأي الذي بلوره الامام محمد عبده قبلهما) — يحملني

(١) فالألويسى (١٨٠٢ — ١٨٥٤ م) أيسج على منوالهم ولم يشذ عنهم (انظر له : روح المعاني في التفسير ، وهو من تسع مجلدات كثيرة) وانظرا : الاعلام للزركلى ج ٧ ص ١٧٦ . (مادة : محمود بن عبد الله الحسيني الألويسى) .

ما استدلا به — وهو لا يؤدي الى ما ارادا — على القول بأن الفقه القديم (٢) كان رأيا وإحدا لا ثانى له على مدى قرون طويلة . اللهم — بلا ريب — أكثر اطلاعا منى فى هذا الموضوع . وما استدلا به ، وهو نى نظرى — كما سنرى بعد — ينتهى الى الفقه القديم ، يعنى أنهما لم يجدا ما يخالفه ، وإنى اذ اختلف مع ما ذهب اليه هذا الفقه — على النحو الذى جاء على المباحث السابقة من « عرض ورد » . . . أعود لأؤكد هنا أن الاسلام لم ينتشر بالسيف ، وأن « غزوات الرسول — صلى الله عليه وسلم — وسراياه » كانت دائما (دعوا لعدوان ، أورداه عليه ، أو اجهاضا له . وإنى لا أقول هذا من فراغ ، أو نقلا عن آخرين ، ولكن بعد ما تبين لى من متابعة الغزوات والسرايا ، ودراستها ، وإخراج مؤلف فيها (سبقت الاشارة اليه مرارا) . ما أكثر ما لاقى الرسول (صلعم) وصحبه من العرب واليهود ، وما أدر ماذا فيه وذائقه منهم . . ! ولتذكر — على سبيل المثال — غزوة الأحزاب التى تلى عنها الرسول (صلعم) نصحيه : لقد رمىكم العرب عن قوس واحدة . . ! (انظر للمؤلف : كتاب : غزوات الرسول . . . مسلسل رقم ٣٠) — وإنتقل (مستأنفا القارىء) عن نفس الكتاب (بتصرف) : « ان ما تعرض له الرسول وصحبه من الأذى ، أشد الأذى ، فى مكة معروف . . وكانت الدعوة شبه محاصرة على مدى السنوات الطوال التى أقضاها الرسول (ص) وصحبه فيها . ثم كانت بيعتنا العقبية ، وكانت الهجرة ، وكان الأذن له وللمسلمين بالقتال : « اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا . . . الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق ألا أن يقولوا ، ربنا الله » (الأعمال الثلاثة) يقاتلون — ظلموا — اخرجوا — مبنية للجهول) (انظر ٣٩ و ٤٠ الحج) . وقد استمرت تربش فى الكيد له ولدعوته بعد الهجرة ، وكانت معه فى بحالة حرب الى أن كان العام الثامن وفتح الله له مكة . أما اليهود بيثرب وما حولها فقد دأبهم الإنى (صلعم) ولكنهم نكثوا وغدروا فدارت الدائرة عليهم . وأما القبائل بشبه الجزيرة العربية ، وزعماء هذه القبائل بالغات ، (فيها عدا قلة قليلة كانت بينه وبينهم مودعة ، ولم يكن نادرا نكثها من جانيهم) — أما هذه القبائل وزعماءها ، فلم تكن أقل كيدا له لأكثر من سبب (ظنوا دعوته رعمة

(٢) أقصد بالذات كتب التفسير بدءا من الطبرى (ت — ٣١٠ هـ)

يدنيوية ففانفسوه ؟ ورأوا الدين الجديد يسوى بين الناس ؟ وكانوا قد استخفوا الناس فعبدهم الناس . . . الى آخره) . ثم ان السطو للسلب والنهب واستعراض القوة كان شائعا بين القبائل . لقد كانوا « على شفا حفرة من النار » فأنقذهم الله منها بالاسلام . (انظر الآية ١٠٣ — آل عمران) . أن الرسول ، وان المسلمين ، وهم برون الكيد يأتيهم من كل جانب ويباغتهم في كل وقت من ليل أو نهار ، قد اضطروا الى سل سيوفهم ، ليس للاعتداء ولكن لرد الاعتداء ، وليس للاكراه في الدين ، ولكن لحماية الدعوة ، ومنع الفتنة . لقد عاش الرسول (صلعم) بالمدينة ، وعاشت معه المدينة على مدى اثنين بأذن مرهنة ، وعين يقظة ، بسبب ما كان يروعها ، من قطاع الطرق ، وأهل الغدر ، مما جعلهم لا يأوون الى فراشهم ، الا وسيوفهم . أغرب ما تكون الى أيديهم . عن ثابت ، عن أنس قتل : كان (صلعم) . أحسن الناس ، وأجود الناس ، وأشجع الناس . ولقد فزع أهل المدينة ذات ليلة ، فاطلق الناس شيل الصوت ، فاستقبلهم النبي (صلعم) ، قد سبق الناس الى الصوت ، وهو يقول : « لن تراعوا ، لن تراعوا ، وهو على فرس لأبي طلحة » ، عرى ما عليه سرج ، في علقته سيفه . فقال : قد وجدته بحرا ، أو انه ليحر » (رواه البخاري في الأدب رقم ٣٩ ج ٨ ص ١٦) . وفي ذات المعنى هاتان الآيتان من سورة النساء « وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تنصروا من الصلاة ، ان خفتن ان يفتنكم الذين كفروا ، ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا . وإذا كنت فيهم فلا تقهم الصلاة فلا تقم طائفة منهم معك ، وليأخذوا أسلحتهم ، فإذا سجدوا فليكونوا من وراءكم ، ولنأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم ، ود الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة ، ولا جناح عليكم ان كان بكم أذى من مطر ، أو كنتم مرضى ان تبضعوا ، أسلحتكم ، وخذوا حذرکم ، ان الله أعد للكافرين عذابا مهينا » (الآيتان ١٠١ و ١٠٢) (المرجع المذكور ص ١٤ وما بعدها) (وانظر — على سبيل المثال — نفس المرجع — مسلسل أرقام ٢٣ و ٢٤ و ٢٥ الى آخره) .

وبقيت كلمة عن الحديث الشريف « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا إله الا الله ، فلذا قالوها عصموا متي دماءهم وأموالهم الا بحقها وحسابهم على الله » — وانكر هتاما جاء في تفسير المنار عن هذا الحديث الشريف :

قتال (مما قال — وهو كثير) موضوع كل منهما (أى الحديث والآية الخامسة من سورة التوبة (المسماة بآية السيف)) — بيان ما يشترط بالكف عن قتال المشركين المحاربين . . . فإن قيل : ظاهر لفظ الحديث أنه مطلق عنام أى قتال من الكفر ، لا فى المشركين كالأية ، قلت : أولا : ان الله جعل القتال أهلا للكتاب فى هذه السورة غلبة أخرى غير هذه الغلبة المعينة (وهى إعطاء الجزية) (الآية ٢٩) ، وهى ليست بملزمة ، ولا مخصصة للأية لاختلافها وموردها وهذا يعارض عموم الحديث ، فيترجح جملة على قتال المشركين كالأية . . الى آخره . وعن الآية (٥ — التوبة) جاء فى نفس التفسير « فاذا انسحج الأشهر الحرم فباقتلوا المشركين حيث وجدتموهم » — أى ماذا انتقضت الأشهر الأربعة التى حرم عليكم قتال المشركين فيها ، فباقتلواهم فى أى مكان وجدتموهم فيه . . . لأن الحالة بينكم وبينهم بسبب فتنة العهد عادت الى حالة الحرب كما كانت . . . واذا كنت ساعود — ياذا الله — الى آيات المعنية من سورة براءة فى المبحث الثامن عشر من هذا الفصل فلا يمتنع أن أضيف أن المقصود بقوله « اقاتل الناس » هم هؤلاء الناس من المشركين المحاربين الذين ما كانت الحرب لتتسبب بين الرسول وبينهم ، الا بسبب آية منهم (كما سبق بيان ذلك ، رارا وتأنيده بتتبع غزوات الرسول وسراياه) وأما عن قوله « حتى يقولوا : لا اله الا الله » . . فاقى أنسرها كما فسر ابن كثير قوله تعالى « تقتلونهم أو يسلمون » (الآية ١٦ — الفتح) (انظر سابقا — البند ٢٠) اذ قال : يعنى يشرع لكم جهادهم وقتالهم ، ولا يزال ذلك مستمرا عليهم ، ولكم النصر عليهم « أو يسلمون » فبدخلون فى دينكم بلا قتال ، بل باختيار . . وكلمة أخرى ينبغى أضلفتها هنا ، وهى التفرقة بين « مكرهين » و « كارهين » . فالرسول والمسلمون ثم يكرهوا أحدا على الدخول فى الاسلام ، لأنه « لا اكراه فى الدين » (٢٥٦ البقرة) ، غير أنه — بعد فتح مكة بالذات — دخل الكثيرون فى الاسلام ، أفرادا وجماعات « كارهين » أى « غير صالحين » . يقول تعالى فى سورة الحجرات : « قالت الاعراب آمنا ، قل : لم تؤمنوا ، ولكن قولوا : أسلمنا ، ولما يدخل الإيمان فى قلوبكم ، وان تطيعوا الله ورسوله لا يلزمكم من أعمالكم شيئا ، ان الله غفور رحيم . أما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم فى سبيل الله ، أولئك هم الصابقون . قل أتعلمون الله يدنينكم ، والله يعلم ما فى السموات وما فى الأرض ، والله بكل شئ عليم . »

يمتثلون عليك . أن أسلموا ، قل : لا تموتوا على إسلامكم ، بل الله يمن عليكم
أن هداكم للإيمان أن كنتم صادقين . أن الله يعلم شيب السموات والأرض والله بصير
بما تعملون » (الآيات ١٤ - ١٨) — هؤلاء هم الذين ما كانوا يعلمون بأخيار
الرسول (صلعم) الرفيق الأعلى ، حتى ارتد من ارتد منهم ، ومنع الزكاة
من منعها . وقد أسرع إلى المدينة جماعات منهم ، مهددة ومتوعدة ،
واشرأبت في ذات الوقت من داخل المدينة أعناق التفلق ، وكلمات صلابة أبي بكر
وصحبه ، وكلفت الحروب التي عرفت بحروب الردة . ونصر الله جنده . .
(انظر تفاصيل أكثر في الإسلام وحقوق الإنسان للمؤلف — طبعة ثانية ،
بند ٣١٥) (وانظر بند ٤٥ — وهامش (١) منه .) أي من هذا الكتاب
(الجهاد) .

المبحث السابع عشر

الجهاد

في تفسير المنار ، والسياسة الشرعية للشيخ خلافا

عرض وتقد

٣٩٠ — في حدود اطلاعي أقول : ان الامام الشيخ محمد عبده (ت
١٩٠٥ م) هو أول من ذهب إلى الزاى المخالف لآراء الفقهاء القدامى ، ومن
نسج على منوالهم إلى ما قبل عصره ، كالنفسى والجلالين والالوسى وغيرهم .
ثم هذا حذو الامام الكثيرون ممن جاء بعده ، مما شكل فريقا ، حديث النشأة ،
لكنه واسع الانتشار .

وفيما يلى عرض لآراء الاستاذ الامام وصاحب المنار (رضى الله عنهما)
في تفسير المنار (ج ٢ ص ١٦٧ وما بعدها — طبعة الهيئة المصرية العامة
للكتاب — ١٩٧٢) — عن الآية ١٩٠ البقرة (وقتلوا في سبيل الله الذين
يتباؤنكم » أي اتى اذنتم لكم في القتال على أنه دفاع في سبيل الله
للمؤمنين من عبادته في بيته ، وتأييدا لمن يجهلون أن يفتنكم في دينكم وينكث
عهودكم ، « ولا تعجلوا » بالقتال فتدعوههم ، ولا في القتال
فتقتلوا من لا يقاتل كالكهنة ، أو من القى اليكم السلام . ولا بعير ذاك من
أنواع الاجتداء كالتخريب . . . وعن الآية ١٩١ « واقتلوهم حيث تقتلوهم »
أي اذا شيب القتلى فاقبلوهم أيما أدركتموه . . . والفتنة أشد من القتل .

يشير إلى ما تعرض له المسلمون من ترغيب وترهيب وتعذيب .. وما تقرره هذه الآيات على هذا الوجه مطابق لقوله تعالى : « أنن للذين يقاتلون بأنهم ظالموا .. (٣٩ و ٤٠ الحج) — وهذا أول ما نزل من القرآن معللا بسببه .. « فان انتهوا » عن القتال مكفوا عنهم .. أو فان انتهوا عن الكفر غنان الله يقبل منهم . (١٩٢) — وعن الآية ١٩٣ ، « وقتلوهم حتى لا تكون فتنة » عطف على الآية ١٩٠ ، التي بينت بداية القتال . وهذه (١٩٣) بينت غايته . قال الاستاذ الامام : أى حتى لا تكون لهم قوة يفتنولكم بها ويؤذونكم لأجل الدين ، ويمنعونكم من اظهاره والدعوة اليه « ويكون الدين لله ، أى يكون دين كن شخص خالصا لله .. » فان انتهوا فلا عدوان الا على الظالمين « الشهر الحرام بالشهيرة الحرام والحرمت قصاص » (١٩٤) أى أن المحظور فى الأشهر الحرم هو الاعتداء دون المدافعة .. « والحرمت قصاص » أى بالمقاصة والمعاملة بالمثل . وتتل الاستاذ الامام : ان حروب الرسول كانت كلها دفاعا ثبات الأنفال نزلت فى غزوة بدر الكبرى .. وآيات براءة نزلت فى ذلك العهد من المشركين ، ولذلك قيل تعالى : « فما استقتلوا لكم فاستقيموا لهم » (٧ — براءة) هذا وقد نزل صاحب المنار (نفسه ج ١ ص ٢٧١ وما بعده) ما لخصه الحافظ بن حجر من أقوال العلماء فى حكم الجهاد فى شرح البخارى عند قوله « باب وجوب النفير وما يجب من الجهاد والنية » فنذكر — أولا — أن الكلام فى حالين : زمن الرسول (ص) وما بعده وأقول : أنه نقل بعد ذلك عن الشرح المذكور كل ما يدور حول « فرضية الجهاد » ومتى يكون عينيا ، ومتى يكون كفائيا ، ثم يقول (ص ٢٧١) « نعلم من هذا أنه ليس فى مسألة جهاد العدو بالسيف إجماع من المسلمين » ثم انتقل صاحب التفسير الى صاحب المغنى وقال : قال الشيخ الموفق فى المغنى : ويتعين الجهاد فى ثلاثة مواضع : ١ — اذا التقى الزحفان وتقاتل الصنفان . ٢ — اذا نزل الكفار فى بلد تعين على أهله قتالهم ودفعهم . ٣ — اذا استنفر الامم قوما لزمهم النفير معه « أ . ه وأقول : — أنه ليس فيها نقله صاحب المنار عن الحافظ بن حجر ، ولا فيها نقله عن الموفق فى المغنى ما له صلة بما يذهب اليه من أن الجهاد فى الاسلام لا يكون بحرب الكفار ابتداء . وإنما هما (ابن حجر والموفق) فيما ارى يفرقان بين حالتين : حالة الجهاد كفرض عينى ، وحالته كفرض كفائى . وهما عندهما : فرض عينى فيما ذكرا ، وفرض كفائى (أى لا بد أن يقوم به البعض

والا أثم الكلّ) — فى حالة حرب الكفار ابتداء (وانظر سلبقا — عن فرضية الجهاد (بند ٢٠) وفيه نجد من يراه فرضا عينيا دائما كسيد بن المسيب وغيره . لقد حاول صاحب المنار أن يجد فى فقه السابقين ما يتفق مع مذهب الاستاذ الامام ، لكن ما نقله لا علاقة له بما حاول وأراد . أن فقه القدامى رأى واحد ، بيته مرارا .

٣٢ — كتاب السيلسة الشرعية للشيخ خلاف من خير ما قرأت فى موضوعه وقد كتبه الشيخ رحمه الله علم ١٩٢٣ (١) ، وكان فى نحو الخامسة والثلاثين من عمره (٢) . والاشارة الى الكتاب هنا لا تغنى عن الرجوع اليه . والتفتى بها يلى : يقول : اختلفت (٣) علماء المسلمين فى أسس العلاقة بين الدولة الإسلامية وغيرها . فقال فريق منهم : ان الاسلام يأمر بدعوة مخالفة الى أن يدينوا به ، وهذه الدعوة دعوتان ، دعوة باللسان ودعوة بالسفان : فمن دعوا باللسان على الوجه الصحيح ولم يجيبوا وجب على المسلمين دعوتهم باللسان ، فان كانوا من أهل الكفر أو من مشركى غير العرب لا يحل الكف عن قتالهم حتى يسلموا ، وان كانوا من أهل الكفر أو من مشركى غير العرب لا يحل الكف عن قتالهم حتى يسلموا أو يعطوا الجزية . وقيل الوصول الى هذه الغاية لا تجوز مسالمتهم ولا يحل الكف عن قتالهم الا بالضرورة بأن كان بالمسلمين ضعف ، وبمخالفتهم قوة ، فحينئذ تجوز المسالمة المؤقتة للضرورة التى يجب أن تقدر بقدرها . وقال فريق آخر من العلماء (ص ٧٠ وما بعدها) : ان أساس علاقة الدولة الإسلامية بغيرها من الدول لا تغاير ما قرره فقهاء القانون الدولى (العام) أساسا لعلاقات الدول الحضارة ، وأن الاسلام يجيز للسلم لا للحرب ، وأنه لا يجوز قتل النفس مجرد أنها تدين بغير الاسلام ، ولا يبيع للمسلمين قتال مخالفتهم ، ولا يأذن لهم فى ذلك ويوجب عليهم الا اذا اعتدى مخالفتهم عليهم أو وقفوا عقبة فى سبيل الدعوة ليحولوا دون بثها ونشرها . فلذا لم يكن من ذلك شىء ملا يحل

-
- (١) كما هو واضح من المقدمة التى كتبها المؤلف للكتاب .
 (٢) انظر الاعلام للزركلى ، وفيه أن المؤلف ولد عام ١٨٨٨ م
 (٣) السياسة الشرعية — أو — نظلم الدولة الإسلامية — فى الشئون الدستورية والخارجية والمالية . المطبعة السلفية بالقاهرة ١٣٥٠ هـ ص ٦٣ وما بعدها .

قتلهم ولا تحرم معاملتهم وتبادل المنافع معهم . وأورد استبازي رحمه الله حجج الفريقين ، والمقتلح المترتبة على ما ذهب إليه كل منهما ، ثم قال : والفطر الصحيح (ص ٧٦ وما بعدها) يؤيد أنصار السلم (أى الفريق الثاني) ، ومضى رحمه الله في تنفيذ حجج الفريق الأول واستشهد بنقول عن ابن تيمية والفخر الرازي : وأنى إذ أشيد مرة أخرى بما كتب استبازي رحمه الله — لاحظ الآتى : —

أولا : — يقول : ان علماء المسلمين قد اختلفوا في أساس العلاقة بين الدولة الإسلامية وغيرها ، الى فريقين : — فمنهما هذاان الفريقان :
 زينه — رحمه الله — ذكر بعض الأسماء (١) لهذا الفريق الآخر . ان هذا الرأي الشافى لم **أول له الفريق** — **أول له الفريق** — فيها كتب السابقون على الاستاذ الامام الشيخ محمد عبده رحمه الله . ولقد كتب الشيخ خلاف : أنهما فريقان ، ثم جاء من بعده من قال : ان هذا الفريق الآخر هو « الجمهور » (٥) ، ومن بعدهما قال استبازي الدكتور محمد سلطان : انهم « أغلبية الفقهاء » (٦) . ولا شىء عليه في ذلك لأكثر من سبب ، منها أن تعبير أغلبية الفقهاء لا يختلف أولا يكاد يختلف — عن تعبير « الجمهور » ، بل ربما كان أكثر تواضعا منه ، وربما عني بذلك استبازي « الفقه الحديث والمعاصر » فاذا كان ذلك قصده فهو على الحق . وأعود إلى المرحوم الشيخ خلاف وأقول : انه لم يذكر كذلك « مرانجعه » ، خاصة وأن القول في مسألة هامة ، ولو فعل لعرفنا شيئا عن هذا الفريق الآخر ونافستناه . وأضرب إلى ما نقدم أن ابن تيمية يتفق تماما مع الفقهاء القدامى ، ولا يمثل

(٤) قلت : « في حدود الإطلاق » ، وأقول هنا : ان صاحب المنار والشيخ خلاف رحمه الله — أكثر المهتمين بالفقه الإسلامى ، وقد سبق ائرد على ما استشهد به صاحب المنار وسنرى بعد أن ما استشهد به الشيخ خلاف من هذا الفقه ينتمى الى الراى الأول . وهذا يؤيد ما أذهب إليه من أن الفقهاء القدامى فريق واحد وليسوا فريقين .

(٥) لأشيع غوشه — مقال له بكتاب المؤتمر الرابع لجميع البحوث الإسلامية بالأزهر عام ١٩٦٢ ص ١٩٠ وما كتبه (فى معظمه) يتفق مع ما كتب الشيخ خلاف لفظا ومعنى .

(٦) أحكام القانون الدولى فى الشريعة الإسلامية ، فبراير ١٩٧٠

معهم أى اختلاف أو شقاق . وهذا كلامه فى كتابه « السياسة الشرعية »
 « العقوبات التى جافت بها الشريعة لمن عصى الله ورسوله نوعان : أحدهما
 عقوبة المقتول عليه من الواحد والعدد . . . والثانى عقاب اللانفة المتنعة
 كالقلى لا يندرج عليها الا بقتال ماضل ، هذا هو جهاد الكفار أعداء الله
 ورسوله ، فكل من بلغته الدعوة الى دين الله الذى بعث به رسوله فلم
 يستجب له ، فكله يجب قتاله ، حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله
 (٣٩ — الأنفال) . ويمضى ابن تيمية فيقول : « وكان الله لما بعث رسوله
 وأمره بدعوة الخلق الى دينه لم يأذن له فى قتل أحد على ذاك ولا قتاله
 حتى هاجر الى المدينة ، فاذن له وللمسلمين بقوله تعالى : « أذن للذين
 يقاتلون بأنهم ظلموا . . . » (٣٩ و ٤٠ الحج) . ثم انه بعد ذلك أوجب
 عليهم القتال ، بقوله « كتب عليكم القتال وهو كره لكم . . . » (٢١٦ البقرة)
 (وذكر ابن تيمية بعد ذلك الآيات ٢٤ : القوية و ١٥ : الحجرات و ٢٠ الى
 ٢٢ محمد ، و ١٠ — الى — ١٣ من : الصف ، و ١٩ — الى — ٢٢ من : النوبة
 و ٥٤ المائدة و ٢٠ و ٢١ : القوية . ثم ذكر أحاديث شريفة كثيرة ثم قال :
 وإذا كان أصل القتال المشروع هو الجهاد ، ومقصوده أن يكون العين كله
 لله . . . فمن منع هذا قوطل بانفاق المسلمين ، وأما من لم يكن أهل الممانعة
 والمقاتلة كالنساء . . . فلا يقتل عند الجمهور من العلماء الا أن يقاتل بقوله
 أو فعله . . ثم قال : « وينبغي الجهاد الواجب للكفار ، والمؤمنين عن بعض
 الشرائع كما نعى الزكاة . . . يجب ابتداء ودفعها ، فإذا كلل ابتداء فهو فرض
 على الكفاية . . غلبا إذا أراد العدو الهجوم على المسلمين ، فان دفعه
 يصير واجبا على المقصودين كلهم وعلى غير المقصودين لأعدائهم » (السياسة
 الشرعية . تحقيق د . على سامى القشاش وآخر ، الطبعة الثانية (١٩٥١)
 — الفصل الثامن : بعنوان جهاد الكفار . القتال الفاضل ص ١٢٦)
 وما بعدها ، و ١٣٧ و ١٣٨) وانظر سابقا هـ (٢) بند ١٦ . أما عما نقله
 الشيخ حلاف عن الفخر الرازى عن « الموالاة » و « الاكراه فى الدين »
 فليس صريحا ولا مباشرا فى المسألة محل الخلاف . وليس هذا فحسب ،
 فان الفخر الرازى فى تفسيره لا يخرج فى تفسير آيات القتال عن غيره
 من الفقهاء القدامى . ومن ذلك قوله : « ما السبب فى أن الله تعالى أمر
 أولا بقتال من يقتل ، ثم فى آخر الأمر أذن بقتالهم سواء قتلوا أو لم يقاتلوا

قلنا : لان غي أول الامر كان المسلمون قليلين ، فكان الصلاح استعمال الرفق واللين والمجاملة . فلها قوى الاسلام ، وكثر الجمع ، وأقام من أقام على الشرك بعد ظهور المعجزات وتكررها عليهم حالا بعد حال ، حصل اليأس من اسلامهم ، فلا جرم أمر الله تعالى بقتالهم على الاطلاق » (انظر له : مفتيح الغيب : المشتهر بالتفسير الكبير — الجزء الثانى ص ١٤٨ و ١٤٩) .
تفسير الآية ١٩٠ البقرة) .

المبحث الثامن عشر

الجهاد

عند المودودى وسيد قطب

عرض ومناقشة

٣٣ — أما عن شيخنا المودودى فأنى أنقل رأيه فى الجهاد :
« الظلال » للشهيد سيد قطب : (ص ١٤٤٤ وما بعدها) يقول (أى المودودى) : ان الاسلام يهدف إلى سعادة جميع البشر وفلاحهم ، وكل حكومة تقوم على غير فكره ومنهجه ، يقتلونها الاسلام ويعمل على القضاء عليها ، أنه لا يقنع بجزء من الأرض ، وإنما يريد لها كلها لقرنق عليها رأيه ، ويعمها جميعها الحرية والمساواة والسعادة . فالجهاد — وهو دائما فى سبيل الله — كلمة جامعة تشتمل على جميع أنواع تسعى وبذل الجهد ، ومن ذلك القضاء على التنظيم الجائرة وإقامة نظام جديد أساسه العدل الذى يستظل بظله كل البشر . ان الحق يأبى الحدود الجغرافية ، وأينما وجد الانسان مقهورا ، فمن واجب الحق أن يدركه وأن ينتصر له (٧٥ النساء) . وان من واجب « الحزب المسلم » ألا يقنع بإقامة النظام الاسلامى فى قطر بعينه ، بل عليه أن يبسط نفوذه حتى يدين سكان المعمورة بالاسلام الذى فيه سعادة الدارين اكل من يدخل فيه . وعلى هذا الحزب أن يحقق ذلك سواء بالدعوة ، أم بالقوة اذا اجتمعت له أسبابها وعناصرها . أن عليه أن يفعل ذلك حفظا لكيانه ، اذ يصعب عليه العيش وسط نظم مخالفة ، وبالتالي مناوئته ، وعليه أن يفعل ذلك كذلك تحقيقا للاصلاح العالمى العام ، وهذه هى رسالته .

٣٤ — أما الشهيد سيد قطب فإنه يقرر (المرجع السابق ص ١٥٨٤

وما بعدها (١) أن الآيات الست الأولى من سورة التوبة تد نضمت انباء العقود بين المسلمين والمشركون فى الجزيرة العربية ، وانها مبدأ التعاقد أصلا مع المشركون بعد ذلك ، بالبراءة المطلقة من المشركون ، وباستنكاز أن يكون لهم عهد عند الله وعند رسوله . أن التجربة قد أثبتت أنه لا يمكن التعايش بين منهجين للحياه : أولهما (وهو الإسلام) يقوم على عبادة العباد لله وحده ، والآخر يقوم على عبادة البشر للبشر وللآله المدعاة . أن المنهجين متعارضان أصلا ، وأن التعايش بينهما لا يمكن الا لامتياز اضطرارية تنتهى حتما . انهما (بطبيعة كل منهما) لا يلتقيان : فمن طبيعة المنهج الإسلامى الاصرار على إقامة مملكة الله فى الأرض ، وتحطيم الحواجز المادية التى تحول بين الأفراد وبين حرية الاختيار الحقيقية . وإذا كان المنهج الإسلامى يصبر على إقامة مملكة الله فى الأرض ، فالمنهج الآخر حريص على سحق المنهج الربانى الذى يهدد وجوده (٢) . ويشير صاحب الظلال الى الاستثناء الوارد فى الآية الرابعة : « الا الذين عاهدتهم من المشركون ثم لم ينقصوكم شيئا . . . الى آخر الآية » ، ثم يقول : أنه الابتداء على العهد الى مدته وأنه لا يغير من المبدأ العلم وهو براءة الله ورسوله من المشركون كافة . ويقول : لقد أهمل الإسلام الموفين بعهدهم الى مدتهم ، مع حاجة الموقف الحركى للمجتمع المسلم فى ذلك الحين الى تخليص الجزيرة العربية بأكملها من الشرك ، وجعلها قاعدة أمينة للإسلام الذى أخذ أعداؤه على حدود الجزيرة — الروم والفرس — يتآلبون عليه . ويشير صاحب الظلال الى ما ذكره ابن القيم فى زاد المعاد من أن الذين أهملوا الى منهم ، وكذلك الذين أهملوا أربعة أشهر قد دخلوا الى الإسلام قبل انتهاء هذه المدد . ويصل صاحب الظلال الى الآية الخامسة (آية السيف) ويقول : أمر الله المسلمين — اذا انتقضت الأشهر الأربعة — أن يقتلوا كل مشرك أتى وجدوه ، أو يأسروه . أو يحصروهم — اذا تحصن منهم — أو يقتلوا له مئة صدين لا يدعونه يقات أو يذهب باستثناء من أمروا بالوفاء

(١) كل الآيات التى تذكر فى هذا البند من سورة التوبة سبق ذكرها فى البند ٢٢ (يرجع إليها) .
(٢) أن الأمس واليوم يشهدان أن الإسلام مستهدف ، وأن المسلمين مستهدفون من الصليبية والصهيونية والشيوعية والوثنية جميعا .
(٦ — حقوق الانسان)

لهم الى مستهم . ثم يقول : غير أنها لم تكن حملة إبادة ولا انتقام ، ولكنها حملة انذار ودفع الى الاسلام . ويضيف الى ما تقدم قوله : ار المشركين الافراد الذين لا يجمعهم تجمع جاهلي يعرض للاسلام ويتصدى — يكفل لهم الاسلام — في دار الاسلام — الأمن + (الآية السادسة) : « وان احد من المشركين استجارك فأكفره . . . » — ثم يمضى قائلا : « انما بجاهد الاسلام بالمسيف ليحطم القوى المادية التي تحول بين الافراد وسماع كلام الله ، ومعنى حطم هذه القوى يزوال هذه العقبات ، فالافراد على عقيدتهم آمنون في كنفه . ويتقبل صاحب الظلال رحمه الله الى الآية ٢٩ من التوبة « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر . . . الى آخر الآية » — ويقول عنها معها الى الآية ٣٥ — ان هذا المقطع من السورة يستهدف تقرير الأحكام الدينية في العلاقات بين المجتمع المسلم وأهل الكتاب . . . والنصوص عامة في لفظها وهذا أولها ، وهي تعنى كل أهل الكتاب من كان منهم في الجزيرة ومن كان خارجها) . (بعكس المقطع الأول الذي تقرر الأحكام النهائية في العلاقات بين المسلمين ومشركي الجزيرة) . أنه أمر بقتال أهل الكتاب بالمحترفين عن دين الله « حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون » . وبعد ان سجل الشهيد سيد قطب ما كان من أهل الكتاب ضد الاسلام والمسلمين منذ البعثة وحتى اليوم — فقال : ان الصفات المبينة بالآية : (أنها ذكرت على أذا أمور والهمة في عقيدتهم . . .) وأنها مبررات ودوافع للامر بقتال كل من تكون عقيدته وواقعه ، كعقيدتهم وواقعه . . . وهي فجلا — كما كانت واقعة بهم — واقعة بغيرهم منذ خرجت المصالح المتبادرة دين المسيح عليه السلام . . . وثالث ببنوة عيسى وتثليث الألقاب . . . على مدى التاريخ وحتى الآن . لن ، ما جاء بالآية أمر عام يقرر قاعدة بطلنة في التعامل مع أهل الكتاب (ومنهم اليهود الذين قالوا : عزير بن الله) . — فلا محل لتقييد هذا الأمر العام بأن المقصود هم الذين واتبع منهم اعتداعهم فلا ، فعلا اعتداع قتلهم فعلا بالاعتداء على الوحيه ، الله ، وعلى العباد بتعبيدهم لغير الله . ان الآية ٢٩ تأمر بقتال أهل الكتاب الذين يقولون ببنوة عزير الله (كما يقول اليهود) والذين يقولون ببنوة المسيح لله كما يقول النصارى . لان من كان كذلك لا يمكن القول بأنه يؤمن بالله . والشروط الذي يشترطه النص للكف عن قتالهم هو ان يعطوا الجزية . . . أنهم بصفتهم المبينة بالآية حرب على دين الله ، وحرب على المجتمع المسلم . والواقع التاريخي وحتى اليوم

أدبت أنه لا يمكن التعليل بين منهج الاسلام ومنهج هؤلاء . والاسلام دين الحقي الوحيد المقام في الأرض - لا بد أن ينطلق لازالة العوائق المادية من طريقته ، وذلك لإنجاح الفرصة للأفراد للاختيار الححر ، من غير ضغط من المسلمين ، ومن هذه العوائق المادية . والوسيلة العملية لذلك هي كسر شوكة السلطات القائمة حتى تستسلم بإعطاء الجزية .

وعن الآيتين ٣٦ و ٣٧ (والأولى يسميها البعض آية السيف بـ والتانية هي التي جاء بها أن النسيء (الأرجاء والتأخير) « زيادة في الكفر » - يقول صاحب الظلال رحمه الله أن الآية ٣٧ تشير إلى أن العبث بالاشهر بالتقديم والتأخير هو من المعوقات المادية التي كانت قائمة في طريق الفرة لمحاربة الروم في غزوة تبوك ، كما أن هذه النصوص تعتبر أهل الكتاب مشركين ، وتضمنهم في العداوة والجهاد إلى المشركين ، ولذلك فإن الأمر قد جاء بقتالهم كافة (هؤلاء وهؤلاء) لأنهم يقاتلون المسلمين ويعاونونهم ويتآمرون عليهم كافة . كما جاء في النصوص نهى عن القتال في الأشهر الحريم ، إلا إذا بدعوا بالقتال فيها .

٣٥ - يبدأ منشقة ما جاء في البندين السابقين ، بهولته تعالى : « وما كان المؤمنون ليقتلوا بكافة ، قبلوا من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون » (١٢٢ التوبة) . « على الذين عيا الله لهم الأسباب ونالوا من العلم قدرا ما في لخصص ما ، أن ينقلوا علمهم ، وأن ينشروه في أوسع محيط مستطاع لهم . وكنمان انعلم والميخل به (وبأي نعمة أخرى أنعم الله بها على عبده) اسم كبير . يقول تعالى في سورة النساء - الآية ٣٧ . « انذين يدخلون ويأمرون - الناس باليخل ويكنمون ما آتاهم الله من فضله ، واعتدنا للكافرين عذابا مهينا » . وما جاء عن هذه الآية في تفسير ابن كثير : « الظاهر أن النسيق في اليخل بالمال ، وان يكن اليخل بالعلم داخل في ذلك بطريق الأولى . هذا عن العظم - بدسة عامة ، فما بالنا بالدين بالذات ؟ : وفي البند قبل الحكيم : « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجاد لهم بالتي هي أحسن ، إن ربك هو أعلم بغيرك من قبل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين » (١٢٥ - النحل) . والجهد أنواع ، ومنه الجهاد بالعلم وباللسان . وفي عصرنا تعددت وسائل الاذاعة واليهب إلى الأدنى والأتصن من الأرض ، وفي وسع الهيئات

والمؤسسات والدول أن تصنع — باستخدام الوسائل التي اتاحتها لها العلم والتقنية — الكثير والكثير (١) . ونحن المسلمين نؤمن أن كتابنا لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، وأن الاسلام خاتم الرسالات ، وأنه يحقق لمن يؤمن به ويعمل بتوابعه سعادة الدارين جميعا . وانه يفرض علينا ، نائم اكبر الاثم لو فاتها — ان ندعو الناس كافة الى ديننا ، وأن تعمل على نشره في كل الأفاق . وانشاء « صندوق الدعوة واعداد الدعاة » واجب تحدث كل الظروف ، ولا أظن أن دولة (أو هيئة أو مؤسسة) اسلامية ، تتوانى عن هذا الذي أراه أوجب الواجبات . لماذا لا نعين في كل سفارة من سفاراتنا في الخارج ، وهي منتشرة في كل الدنيا ، « ملحقا دينيا (٢) » ، ونحن معين في هذه السفارات الملحقين الاعلاميين والعسكريين والتجاربيين . . الى آخره . والاسلام والحمد لله — ينشر بذاته ، وبدعائه المتحلين بالحكمة وحسن الاسوة — في أنحاء كثيرة من الدنيا (في أمريكا وأوروبا وأفريقيا وغيرها) . ربحضرتي الآن ما جلاء في السيرة الشريفة عما حدث بعد صلح الحديبية : يقول تعالى في سورة الفتح (التي نزلت عقب صلح الحديبية) « انا فتحنا لك فتحا مبينا » (الآية الأولى) ، ويقول « لقد صدق الله رسوله الرؤبا بالحق » لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين محلقين بعوسكم ومقصرين لا تخلفون معلم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فتحا قريبا » (الآية ٢٧) — يقول الزهري (السيرة — نفسه ص ٣٢٢) : « فما فتح في الاسلام فتح قبله كان أعظم منه . انما كان القتال حيث البقى الناس . فلما كانت الهدنة ، وأمن الناس بعضهم بعضا ، والتقوا متفاوضوا . . فلم يكلم أحد في الاسلام يعقل شيئا الا دخل فيه ولقد دخل في تينك السننتين (بين الصلح وفتح مكة) مثل من كان في الاسلام قبل ذلك بل أكثر . قال ابن هشام : والدليل على قول الزهري أن رسول الله (ص) خرج الى الحديبية — في قول جابر ابن عبد الله — في ألف وأربعمائة ، ثم خرج لفتح مكة في عشرة آلاف .

(١) في الماضي القريب قلبت في إيران ثورة ، أسقطت عرشا من أقدم العروس ، وأقصمت مضاجع أعداء الاسلام في الشرق والغرب جميعا . وقد قادها بنجاح آية الله الخميني ، وهو بمنفاه في فرنسا . قادها بكلماته وخطبه وفتاواه المسجلة على أشرطة الكاسيت وغيرها . وهذا نموذج يمكن أن نحتذى به في نشر الدعوة الاسلامية في كل زمن ومكان وفي مختلف الظروف ، وذلك « بالحكمة والموعظة الجسنة » والمجادلة بالتي هي أحسن . (٢) أو « إماما » أو « أمينا للشئون الدينية . . . » سبه ما شئت .

وأعوز وأقول : أن صلح الحديبية كان « فتحاً مبيناً » وكان « فتحاً » فرمياً . قبل هذا الصلح كان الفريقتان لا يكاد أن يلتقيان حتى يقتتلا ، فلما كانت الهدنة ، كانت الفرصة للتعقل والفهم ، ثم كان الدخول في الاسلام وبكثرة وعن ادراك واقترناع . كان صلح الحديبية — كانه استسلام من المسلمين للقريشيين ، ومع ذلك اتجه الناس الى المسلمين واعتنقوا دينهم . ولو كان العكس (أى لو كان المسلمون هم الذين فرضوا شروطهم على قريش) لقال أعداء الاسلام : ما دخل الناس الا في دين الغالب ، وما حملهم على ذلك الا الخوف والطمع في الدنيا . من هنا كان حرص الاسلام على فتح الطريق ، وتهيئة المناخ لحرية الدعوة . هل يعد ذلك يقال : ان الاسلام لم ينتشر الا بالسيف ؟ أو يقال مع القائلين حتى اليوم : ان حتى المسلمين — حين تجتمع لهم عناصر القوة ، أن ينشروه ، ولو بالسيف ؟ !

ويؤيد ما تقدم ويؤكد ما جاء في القرآن الكريم من أن الله — جل وعز — لم يشأ أن يجعل الناس أمة واحدة ، وما جاء فيه كذلك من الدعوة الى العفو والصفح . وترك الأذى ، وما جاء فيه من المجادلة بالتي هي أحسن ، والدعوة الى سبيل الله بالحكمة والموعظة الحسنة الى آخره ، وهو كثير ، وكثير جداً . ففي معنى أن الله — سبحانه وتعالى — لم يشأ أن يجعل الناس أمة واحدة — نجد أن هذا المعنى ورد في مادة « شاء » في القرآن الكريم سبع عشرة مرة (١) . وفي معنى أنه ليس على الرسول (أو الرسل) الا البلاغ : انظر الآيات ٩٩ المائدة ، و ٢٠ آل عمران ، و ٩٢ المائدة ، و ٤٠ الرعد ، و ٥٤ النور ، و ١٢ التغابن (وهي كلها سور مدنية) . وانظر — كذلك — وفي معان قريبة مما تقدم الآيات ١٠٠ يونس ، و ١٠٨ و ١٠٩ من نفس السورة و ٤٥ ق ، و ٢٢ الغاشية و ٦٣ النساء ، و ١٠٧ الأنعام و ١٢ هود ، و ٥٦ القصص ، و ١٠٣ يوسف و ٤٨ الشورى و ٣٥ و ٨٢ النحل و ٥٤ النور و ١٨ المنكبوت ، و ١٧ يس ، و ١٢ التغابن ، وانظر للمؤلف : « الاسلام والدولة » النود ٤ و ٩ و ١٠ وله — أيضاً — الاسلام وحقوق

(١). انظر — على سبيل المثال — المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم لمحمد نؤاد عبد الباقي رحمه الله ، وانظر فيه كذلك : مادة « شئنا » ومادة « يشاء » وبهما آيات كثيرة بنفس المعنى . ان الآيات الكريمة التي جاءت بالمعنى (أو المعاني) المبينة بالمتن تعز على الحصر .

الإنسان» (البنود ٢٤٣ وما بعده) . إلى التي آخره وأخبرنا إلى ما تقدم
 بقوله تعالى في سورة يونس : « وأن كذبوك فقتل لي عملي ولكم عملكم أنتم
 بريئون مما عملت وأنابيري مما تهابلون » (الآية ٤١) . (وبفس المعنى
 انظر سورة « الكافرون » وقوله تعالى : « ومن يرد الله فتنته قلن تلك له
 من الله شيئا ، أولئك الذين لم يرد الله أن يظهر ظلهم ... » (٤١ —
 المائدة) . . إلى آخره ثم اثبت هنا الآيتين الأخيرتين من سورة براءة (٢)
 « لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم ، بالمؤمنين
 رءوف رحيم . فلن تولوا قلن حسبي الله ، لا اله الا هو عليه توكلت ، والله
 أنيب » . وفي مثل هذا المعنى جاءت الآية ٤٨ من سورة الأحزاب ، وهي :
 « ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع أذاهم ، وهك على الله ، وكفى بالله
 وكيلا » (والأحزاب مدنية « ودع أذاهم . . » أي اترك مقابلة إذا ينهم لك
 بمثلها . وهو تعليم من الله تعالى لعباده : بالاحسان إلى من أساء .
 (أوضح التفسير) ثم هناك قوله تعالى : « وقولوا للناس حسنا . . »
 (٨٣ البقرة) والآيات الكثيرة التي جاءت في كتاب الله بهذا المعنى (٣) يعز
 حصرها هي الأخرى .

انه اذا كان القول بأن الرسول عليه الصلاة والسلام قد اكره مشتركى
 العرب على الدخول في الاسلام — قد جابته الصواب ههنا أرى ، فان القول
 بنسخ الآيات السابق ذكرها ، وما جاء في معناها (وبعضها نزل بمكة ،
 وبعضها بالمدينة) قد جابته الصواب هو الآخر . . ! (وانظر كلمة في
 النسخ في الملحق الثالث للكتاب) . ان مراجعة عروب الرسول عليه الصلاة
 والسلام يؤيد غير ما ذهبوا اليه (انظر في سابقا — المبحثين ١٥ و ١٦ وانظر
 « غزوات الرسول ومغرياه » — المؤلف — طبعة ١٤٠٩ هـ — ١٩٨٨ م ثم أنه

(٢) انى في غنى عن التذكير بالآيتين ٥ و ٣٦ من نفس السور ، والتي
 يقال عن الأولى أو الثانية متهما ، أو ههنا معا « آية السيف » التي نسخت
 عشرات الآيات (وربما ألمات) من القرآن الكريم . وفي القرطبي أن السورة
 مدنية باتفاق ، وكذلك في النسخ .

(٣) لى بحث يحمل هذا العنوان « وقولوا للناس حسنا » (٨٣ البقرة)
 والبحث يزور حول هذا المعنى : اننا اذا كنا نطالب الحكام بعدم اساءة استعمال
 السلطة ، فاننا نطالب الامرين بالمعروف والنهي عن المنكر بعدم اساءة
 استعمال الحرية . . وطبع هذا البحث وغيره برهون بمشيئة الله .

من مراجعة التاريخ يتبين أن الحرب هي القاطعة ، وأن السلم هي الاستثناء (انظر بند ٥ هامش ٣) . والحرب بالذات ، كانت اغارة بعضهم على بعض — قبل الاسلام — من مصادر رزقهم ، ومارسا لهم اليومية . وهم القاتلون والمقتلوا ، بما جاء في شعرهم (وشعرهم هو ديوانهم) ومن لا يظلم الناس يظلم « فالحرب مقروضة ، ولو لا دفع أهل الحق أهل الباطل لفسدت الأرض (٢٥١ البقرة و ٤٠ الحج) وفي الشعر العربي :

إذا لم تكن الا الاستغنة مركبة ، فما حيلة المضطر الا ركوبها

٣٦ — وأضيف الى ما تقدم ما يلي : —

١ — احترام المواثيق :

احترام العهود قاعدة مقيدة ومؤكدة في الاسلام . والنصوص من القرآن والسنة في ذلك تروى على العصر ، من ذلك ما جاء في الآية الاولى من سورة المائدة « يا ايها الذين آمنوا أوفوا بالعقود . » ، ومنه أيضا قوله تعالى : « وأوفوا بالعهد ان العهد كان مسئولا » (٣٤ الاسراء) . وانظر : مادة « أوفوا » في المعجم المفهرس لالفاظ القرآن الكريم . . ومنه أيضا ما جاء في الآية ٧٢ من سورة الانفال : « . . والذين آمنوا ولم يهاجروا ما حكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا ، وان استنصروكم في اندين فعليكم النصر الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق ، والله بما تعملون بصير » وانظر الآيات ٨٨ — ٩٠ النساء) ومن الحديث الشريف : « وفاء لا غدر » ومنه أيضا : « أصدقوا اذا حدثتم وأوفوا اذا عاهدتم » ومنه كذلك ، ما نقض قوم العهد الا ادل عليهم العدو . (وانظر زاد المعاد لابن القيم ج ٢ ص ٧٠) واذا تذكرنا أن انفال والنوبة سورة واحدة في بعض الاقوال . وأن الآية ٧٢ من انفال لا يفصلها عن الآيات الاولى من سورة براءة بسبب ثلاث آيات — اتول : ان هذا كله يوجب علينا أن نفكر سورة وميزات في معنى « البراءة » من الله ورسوله « التي جاءت في أول السورة . ان هذه البراءة « من المشركين » في الآيتين الاولى والثالثة ، ومدة الامهال في الآية الثانية يأتي بعدها « الاستثناء » في الآية الرابعة : « إلا الذين عاهدتم من المشركين ثم لم ينصوكم شيئا . . . فآثبوا اليهم عهدهم الى مدتهم ان الله يحب الخائنين » وبعد الآيتين ٥ و ٦ (والاولى هي قتال المشركين ، والثانية هي اجارة من يستنجس بالمسلمين تأتي الآية السابعة ، وفيها يقول تعالى : « كيف يكون للمشركين

عهده عند الله وعند رسوله الا الذين عاهدكم عند المسجد الحرام فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم ان الله يحب المتقين » . والاحظ هنا أن عبارة « ان الله يحب المتقين » قد تكررت في الآيتين ٤ و ٧ ، وأضيف أنه يجب استمرار العهد حتى نهاية المدة ، وأيا كانت المدة ولو طالَت فيها أرى ، ويؤيد هذا قوله تعالى : « فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم (١) » ، ويعنى هذا امكان تجديد العهد ونمديده ، ماداموا مسلمين لنا ، ومستقيمين معنا . وأقول هذا ردا على هذا الجانب من الفقه الذى ذهب الى أن المدة يجب ألا تزيد عن كذا أو كذا من السنين ، حتى لا ينقطع فرض الجهاد ، بمعنى مقالة المشركين ابتداء حتى لا تكون فتنة (أى شرك) مادام بالاسلام والمسلمين قوة وقدره على ذلك . وقد سبق أن ذكرت حديث البخارى (١ بند ١٦) ، وفيه أن المقصود بالفتنة تسلط غير المسلمين على المستضعفين من المسلمين لحملهم على تغيير دينهم . وهذا يعنى أخيرا أن ما جاء فى الآية الخامسة من سورة « براءة » وما جاء فى الآيات الأخرى المماثلة لها إنما المقصود به « المشركين الناكثين للعهد مع المسلمين » — أما من عداهم فالحكم هو فيها سبق أن بيئت . والله أعلم . وفيها يأتى من فقرات يؤيد ما نقدم ويؤكد .

ب — الأمل النجمل الذى راود المودودى وسيد قطب من أن تكون كلمة الله هى العليا فى كل العالم أهل يجمعونها جميعا . لاننا جميعا نؤمن أن الاسلام هو الدين الخاتم وهو الدين الحق ، وقد أظهره الله (٢) على الدين كله فى صدر الاسلام ، وسيظهره على الدين كله فى المستقبل . يباين منه . ان العالم

(١) ويقوى هذا التفسير ما أثبتت اليه فى بداية هذه الفقرة من نصوص قرآنية ونبوية عن احترام العهد وقداسته فى الاسلام . وانظر ما سيأتى بند ٣٨ وفيه ، قال أبو الخطاب : ظاهر كلام أحمد أن عقد المهادنة يجوز على أكثر من عشر سنين على ما يراه الامام من المصلحة ، وأن ما جاز فى العشر جاز فى الزيادة عليها ، لأن المصلحة قد تكون فى الصلح أكثر مما تكون فى الحرب . وفى نفس البند تجد (أن المفهوم من السياق) أن هذا نفسه هو رأى مالك وأبى حنيفة .

(٢) ظهور الاسلام على الدين كله — كما كان الحال فى صدر الاسلام — ليس معناه أنه لم يكن هناك ، ومع ، دين سواه ، إنما معناه أنه كان الدين الغالب والظاهر ، وأن دولته كانت غالبة ، ومخشية الجانب (انظر حديث البخارى — بند ١٦) .

لكلّه فى رعب وكره وهو فى شوق وحرص للفحر من الجوع والخوف ، وهو فى شوق وحرص على الحرية والعدل ، وهذا كله سيتحقق حين يكون التّعبّد لله ، ولا شىء سواه . ونحن نعرف جميعاً أن الدعوة إلى الإسلام ، وفى مختلف الظروف ، فرض (انظر البندين ٣٥ و ٣٧) . ونمينا على سبأذكر بعض العبارات للمودوى وسيد قطب وتفسير المنار والشيخ محمد عبده والشيخ خلاف ، وسأحاول أن ألقى عليها بعض الضوء ، لنرى ما قد يكون بينها من تشابه أو تقارب أو فروق : يقول المودوى : أن على المسلمين أن يعملوا — **سواء بالقوة أم بالقوة** — (إذا اجتمعت لهم أسبابها ، حتى يدين سكان المعمورة بالإسلام . ويقول سيد قطب أن على المسلمين — حين يصيرون فى الظروف التى كانوا عليها عند نزول سورة براءة — أن يعملوا على إزالة العوائق المادية من طريق الدعوة ، بمجاهدة اثمة الكثر والطغاة : ومقاتلتهم ، وابتداء ، وليس ذلك لآكراههم أو إكراه أتباعهم على الدخول فى الإسلام ، وإنما لتهيئة حرية الاختيار للأفراد ، الذين سبتمتعون بالأمن فى كنفه ولو رفضوا منهج الله . وفى تفسير المنار للآيات (١٩٠ — ١٩٤ من سورة البقرة ٢ ص ١٦٧ وما بعدها) — قال الأستاذ الإمام (الشيخ محمد عبده) فى تفسير الآية ١٩٣ — « وقابلوهم حتى لا تكون نفثة . . » أى قاتلوا هؤلاء الذين بدعوكم بالقتال (كما جاء فى الآية ١٩٠) حتى لا تكون لهم قوه يفتنونكم بها ويؤذونكم لأجل الدين ويمنعونكم من اظهاره والدعوة اليه . « ويكون الدين لله » أى يكون دين كل شخص خالصاً لله ، لا أثر لخشية غير الله فيه . وجاء فى نفس التفسير عن الآية ١٣ — براءة « لا تقتلون قوماً نكفوا إيمانهم . . » (كان قتاله) (ص) مدافعة عن الحق وأهله ، وحماية لدعوة الحق — ولذلك كان تقديم الدعوة شرطاً لجواز القتال — فإذا منعنا من الدعوة بالقوة فعلياً أن نقابل لحماية الدعوة ونشر الدعوة لا للإكراه فى الدين (٢٥٦ البقرة ٩٩ يونس) (وانظر البند ٢١ من هذه الدراسة) . وفى رسالة التوحيد الإمام الشيخ محمد عبده — رحمه الله — قال : « انما شهر المسلمون سيوفهم دفاعاً عن أنفسهم ، وكفا للعدوان عنهم ، ثم كان الافتتاح بعد ذلك من ضرورة الملك . . . قالوا : كان لا يخلو من غلب ، قلنا تلك سنة الله فى الخلق ، لا تزال المصارعة بين الحق والباطل . . قائمة فى هذا العالم الى أن يقضى الله قضاءه فيه . اذا ساق الله ربيعا الى أرض جديدة ليحيى ميتها . . . فيقتص من قدره . . أن أتى فى طريقه على عقبة فعلاها ، أو بيت رفيع فهو به . . ؟ » وفى

السلسلة الشرعية « للمرحوم الشيخ خلافة ص ٧٠ » ان الاستلام يوجب على المسلمين قتال مخالفيهم في الدين اذا اعتدوا على المسلمين « او وغفروا عقبة في سبيل الدعوة الاسلامية ليحولوا ديني بشها ، فحينئذ يجب القتال دفعا للعدوان وحماية للدعوة .

أقول : ان عبارة الموهوب في رخصه الله تكلا تضعه في صف واحد مع الفقه السابق على عصر الامام محمد عبده ، وهو الفقه الذي يرى ان نشر الدعوة يكون بالمسان ، كما يكون باللسان . (وفي المبحث الرابع عشر توضيح للمهلوى وتبرير لهذا المآل) . في هذه زهبا في عهد الفقيه سيد قطب فإنه يختلف عن الفقه القديم في اطلاقه ، وفي هذه الاشياء يتفق مع الفقه الحديث والمعاصر أو يكاد ، عاقبة التسديم (أو اطلاقه) يقول بأن الآية ١٩٠ من سورة البقرة قد نصحتها سورة براءة (انظر المبحث السادس — مراحل القتال) ، أما صاحب الظلال فله في ذلك رأي مستراه بعد . كذلك فان الفقه القديم يذهب (أو اطلاقه) إلى أن الرسول عليه الصلاة والسلام قد أكره مشركي العرب على الاسلام . (انظر في الملحق الخامس) أما صاحب الظلال فيذهب الى قتال ائمة الكفر والطغيان حتى يحقق للأفراد خيرية الاختيار . غير أن مهاتلة هؤلاء من الطغاة ابتداء ، ودون عدوان يتبع منهم — على ما ذهب اليه صاحب الظلال يختلف عما اطلعت عليه من آراء المحدثين والمعاصرين : — فجملة « منع نشر الدعوة بالقوة (تفسير المنار) — وعبارة : « وقوف المخالفين في الدين عقبة في سبيل الدعوة وبها — (الشيخ خلافة) — مما يوجب على المسلمين مقاتلة هؤلاء المانعين والمخالفين يستندان الى ما حدث في تبوك ، ومن قبلها في مؤتة . فبسبب هذه الأخيرة هو ما حدث من اعتداء على الدعوة والدعاة من بعض ولاة الروم ، وفي تبوك حدث اعداد للاعتداء على المسلمين من الروم . وقد استمر المسلمون والروم في حالة حرب الى ما بعد مؤتة وتبوك : (وانظر المؤلف « غزوات الرسول وسراياه — طبعة ١٤٠٩ هـ مسلسل ٦٤ و ٨٠) — أما عندنا فلهذا عن رسالة التوحيد ، من قول الامام : « ١٠٠ ثم كلن الاقتحاح . . الى آخر العبارة ، فالسياق يشير الى انه يقصد بذلك ما كان في بعض المعسكرات (بعد غزوة الرسول) .

وملأنا بصدد مقارنة آراء الشهيد سيد قطب في موضوع « الجهاد » وتوحيد مكان هذه الآراء بين الفقهين القديم والحديث ، فلا تقوتنا الاشارة

الى أنه يذهب الى أن المقصود بقوله تعالى : « حتى لا تكون خفنة . . . » (البقرة و ٣٩ الانفال) — يذهب مذهباً ينطلق من آرائه الصحاح ذكرها ، ففي ص ١٥٠٨ من الظلال — على سبيل المثال — وبمناجاة نفسين الآية ٣٩ الانفال « وقتلوهم حتى لا تكون غنلة ويكون الذين كله لله . . . » — يقول : ان الآية تقرر حكماً دائماً للحركة الاجتماعية في مواجهة الواقع انجاهاً . لقد جاء الاسلام ليكون اعلاناً علماً لتحرير الانسان في الارض من العبودية لغير الله ، ومن العبودية لهواه أيضاً . ولابد لتحقيق هذا الهدف الضخم من أمرين أساسيين : أولهما دفع الأذى والفتنة عن المستغنون هذا الدين ، . . . وثانيهما تحطيم كل قوة في الأرض تقوم على أساس عبودية البشر للبشر . . . وان الذي يعنيه قوله تعالى : « ويكون الدين كله لله » هو إزالة الحواجز المادية المعلقة على سلطان الطواغيت . . . الى آخره » (وانظر — أيضاً وعلى سبيل المثال ص ١٥٩٢ منه) .

جاءت تمثل الآية ١٩٠ البقرة : « فاعلموا في سبيل الله الذين يقتلونكم » مرحلة ونسطة من مراحل الجهاد عقد الفقهاء القدامى (أو أغلبهم) وعند صاحب الظلال ، أنهما في هذا يتفقان لكنهما يختلفان بعد ذلك في أمر هام : فالقدامى (أو أغلبهم) يغير الى نسخها بصورة براهنة (انظر التفاصيل بالمبحث السادس) : أما صاحب الظلال رحمه الله فيقول — في أكثر من مكان من التفسير (انظر — على سبيل المثال — ص ١٥٨٠ و ١٥٩٢) — ان تلك الأحكام المرحلية (ومنها الحكم الذي تتضمنه الآية ١٩٠ البقرة) ليست منسوخة بحيث لا يجوز العمل بها في أي ظرف من ظروف الأمة المسلمة بعد نزول الأحكام الأخيرة في سورة التوبة . ان هذه الظروف هي التي تحدد — عن طريق الاجتهاد المطلق أي الأحكام أنسب الأخذ به في ظرف من الظروف ، مع عدم تعيين الأحكام الأخيرة التي يجب أن يصار اليها متى أصبحت الأمة المسلمة في نفس ظروف نزول سورة التوبة وما تلاها من مقومات ، سواء في معاملة المشركين أو أهل الكتاب .

وكاتب هذه السطور يقول بأن الآية ١٩٠ البقرة تمثل مرحلة نهائية ، غير أنى — وبمناسبة احالة صاحب الظلال موضوع تقدير الظروف لتطبيق هذا الحكم أو ذاك الى الاجتهاد المطلق لا يفوتني أن أشير الى أن لهذه المسائل — ومنها كثير كالأجزية ونحوها — جوانبها السياسية والعسكرية وفي سيرة الرسول عليه الصلاة والسلام أحداث ونصوص تؤكد ذلك

كما حدث - وعلى سبيل المثال - فى غزوة الأحزاب اذ شرع يفافق بعض رعاء القبائل الكبيرة التى كانت تحاصر المدينة فى الانسحاب مقابل جزء من تمرها ، لتخذيّل اليافقين . . الى آخره . أما عبارة « عن طريق الاجتهاد المطلق » التى جاءت فى الظلال ، على عليها تعليق ذلك أن الاجتهاد - فى هذه الشئون وغيرها ، يكون مطلقا ، فى الشرائع الوضعية أما فى الشريعة الإسلامية ، وهى شريعة سبيلية ، فالاجتهاد - غلما بجوز فيه الاجتهاد فيها - مقيد بما جاء فى الكتاب والسنة . (وانظر للمؤلف - الاسلام وحقوق الانسان - بند ٣٠٦ وما بعده) .

د - وأضح مما ذكرت فى الفقرتين «ب» و «ج» من هذا البند أن هناك فروقا واضحة بين ما ذهب اليه الفقهاء القدامى من جهة وما ذهب اليه الشهيد سيد قطب من جهة أخرى . لكنه (أى سيد قطب) والمودودى كذلك يلتقيان مع الفقهاء القدامى والمتأخرين الى ما قبل عصر الاسلام محمد عبده - فى القول بأن الآيات الأولى من سورة براءة قد جاءت بأحكام جديدة فى موضوع الجهاد (القتال فى سبيل الله) ، وهذه الاحكام تمثل مرحلة ثالثة من مراحل (انظر البندين ١١ و ١٢) . وفى الرد على هذه النقطة التى تلتفتى فيها آراء العلامة المودودى والشهيد سيد قطب والفقهاء القدامى - أضيف الى ما تقدم من حجج فى البند ٢٩ و ٣٥ وما بعده - ما جاء فى الآيتين السابعة والثامنة من سورة الممتحنة (بند ٢٤) ، وكذلك ما جاء على لسان بعض أهل التفسير من أن الآية الرابعة من سورة محمد تاسخة للآية الخامسة من سورة التوبة (آية السيف بند ٢٣) - أضيف هذا الى كل ما تقدم مما يدعم الحكم الصريح الذى جاءت به الآية ١٩٠ من سورة البقرة ، وهى : « وقتلوا فى سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ، ان الله لا يحب المعتدين » - والآية محكمة ، والحكم الذى تقرره يمثل مرحلة ثانية ونهائية من مراحل الجهاد (القتال فى سبيل الله) . والله أعلم .

المبحث التاسع عشر

الجهاد والحاضر والمستقبل وخريطة الواقع

٣٧ - أعود الى ما ذكرته فى الفقرة (ب) من هذا البند حيث يقول صاحب الظلال انه حين تجتمع الظروف التى كانت قائمة عند نزول سورة

التوبة فعلى المسلمين أن يقوموا بتحطيم القوى المادية (أى ائمة الكفر)
 أى الحكام المستبدلين (ولو بالسيف) وابتداء ، ودون عدوان منهم على
 المسلمين حتى نزول العوائق ، ولا يبقى هتك ما يحول بين الأفراد وبين
 سماع كلام الله . أقول : اذا واجهنا تفاصيل هذه العبارة العلمية على أرض
 الواقع (واقع المسلمين اليوم وغدا) فما هى الصور التى تبدو ؟ والنتائج
 التى تترتب ؟ لقد قلت قبل : ان للجهاد شعلة يجب أن تبقى حية فى قلب
 كل مسلم . فعلى الفرد المسلم ، وعلى الجماعة ، والجماعات المسلمة ،
 أن يجاهدوا أنفسهم أولا ، وأن يجاهدوها ثانيا وثالثا لئلا يحفظوا كأفراد
 وجماعات ما يجب أن يكون عليه المسلمون أفرادا وجماعات . علينا — الى
 جانب التقوى ، أن نحقق كل أسباب القوة . ولا تقوى مع التبعيد لغير الله ،
 ولا قوة مع التفرق : « واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا ... »
 (١٠٣ — آل عمران) وليتنا ، وليت حكمتنا بالذات ، لئتنا جميعا — لكن
 نخرج من المأزق ، بل المأزق التى تحيط بنا — نستحضر — دائما — هذا
 الشعار : الذى نحن بأشد الحاجة اليه : لنعاون ، وبكل ما نملك ، فى كل
 ما نتفق فيه ، ولنعبر بعضنا ببعض فى كل ما تختلف فيه . وليتنا . ويتدرج
 ما نستطيع — كحكومات ، وشعوب وهيئات وأفراد — نعمل — فى جهد
 لا يفترا ولا يقطع — للبناء ، وبناء الناشئة والشباب والرجال والنساء ،
 وبناء الاقتصاد ، وبناء الجسور التى تربطنا بكل امتنا ، وبناء الجيوش التى
 ترهب عدو الله وعدونا — أن طريقنا — ان صدقت نيائنا وعزمنا
 لئلى نصبح دولة عظمى — منتسوح . ولنأخذ بأسباب التكامل
 والنواصل وتوحيد الصف ، وخاصة فى العلاقات الخارجية والمواقف الدولية

ومع ذلك فانه رغم ضعف مسلمى اليوم فى بلادهم فان الاسلام ،
 وبلا أى شهر — ينتشر بذاته ، وبفضل الله وبعض دعاة ، فى أوروبا
 الغربية والولايات المتحدة الأمريكية وغيرها من البلاد المفتوحة التى تؤمن
 بالحرية وتمارسها . وينتشر — كذلك — وبذاته فى أفريقيا وغيرها (١) .

(١) انظر — على سهيل المثل — ص ١٥ أهرام ١٩٨٦/٦/٢ — تحت
 عنوان : — فى ليبيا ينتشر الاسلام رغم وجود الفرق الضالة . ومما جاء
 فيه : أن ليبيا ، وهى بغرب أفريقيا ، وعدد سكانها حوالى الملايين ، ونسبة
 المسلمين فيها ٥٥ ٪ . وقد دخلها الاسلام منذ خمسمائة عام . وفى السنوات

وعليها ، وفى ظروفنا ، أن يوحد الجهود ، وأن نخضعها بإنشاء صندوق
للدعوة والدعاة كما سبق أن ذكرت (بند ٣٥) . هذا عن اليوم ، فماذا عن
الغد ، حين يصبح (٢) المسلمون قوة دولية عظمى ، وانعكس يكون موقفهم من نشر
الدعوة وحملتها ؟ أقول : إن المسلمين اليوم — وعددهم حوالى البليون
نسيمة ، ولديهم كل مقومات القوة وعناصرها ، ومنها الموارد الاقتصادية
الضخمة — أهل لأن يكونوا هذه القوة العظمى . والخطوات الأولى إلى
ذلك هى أن ينتقل الحكم إلى الشعوب فتحكم نفسها بنفسها ، وعلى نور
من شريعته . ويومئذ ، سيكون منهم — وهم أمة واحدة — نوع من الاتحاد
الدولى ، أو الدستورى — يقوم بالتنسيق والتقريب واتحاد الصف والكلمة ،
وخاصة فى المجال الدولى . وبالتكامل بين دولهم وشعوبهم ، وفى مختلف
المجالات والميادين ، سيتعزز — على السنين — كيانهم ، وتطرد نحو
الوحدة مسيرتهم ، وأعيد السؤايل : ماذا سيكون موقفهم — وهم
قوة عظمى — من نشر الدعوة وحملتها ؟ أو من "إيمانا قويا بأن العالم كله
سيكسب كثيرا" بل أنه لإخلاص العالم مما هو فيه ، ألا يظهر الاسلام
والمسلمين بقوة دولية عظمى تطبق شريعة الله ، شريعة العدل ، والعدل
المطلق ، فى ميادين العلاقات . يومئذ سيدخل الناس فى دين الله أفواجا ،

البشر الأخيرة ، أنتشر بصورة كبيرة ، وذلك لانتشار مبداي الإسلام مع
الطبيعة الإنسانية كما أنه دين العدل والمساواة والتكافل ومكارم الاخلاق ...
وهذا رغم المعوقات الكثيرة ، وقلة امکائيات ، ونشاط التبشير والفرق
الضالة . وقد صرح الداعية الاسلامى الشيخ محمد بشرى ببارى ، وهو من
ليبيريا وينزل القاهرة حاليا — بأن أفضل السبل لوحدة الأمة الاسلاميه هو
اتحاد العالم العربى .. الى آخره .

(٢) فى عهد الرسيول عليه الصلاة والسلام ، كان المسلمون — أول
الامر — قلة ، وكذلك كانوا فى جروب الردة ، حتى وصفهم كتاب السيرة
بأنهم صلبوا — لقد فهمهم وتالب العرب عليهم كالفهمات فى الليلة المطيرة .
وانظر وقارن ص ٤ اهرام ١٩٨٦/٦/١٩ تحت عنوان : المسلمون مليار .
والخير من عمان : توقعت منظمة المؤتمر الاسلامى فى تقرير لها نشرته
الصحف الأردنية أمس أن عدد المسلمين فى العالم سيبلغ فى نهاية هذا
القرن مليار نسيمة . وجماليا يوجد ٨٠٠ مليون مسلم و ٤٥ دولة اسلامية فى
العالم . وفى ص ٢ اهرام ١٩٨٦/١١/٣ انهم ربع سكان العالم ، أى
١٠٠٠ مليون .

وعن اقتناع وليس بأي وسيلة أخرى . ويومئذ لن تشكو الأقليات الإسلامية في أي دولة مما تشكو منه اليوم ، فبهزة الدولة الإسلامية وقوتها في الداخل والخارج سيكون غير مسلح يرهيب عدو الله وعدوها . وإذا فرض ، وركبت دولة ما رأسها ، واضطهدت الأقلية الإسلامية فيها وفقدتها دى دينها — كما تفعل بلغاريا وغيرها اليوم — فلن تقتف الدولة الإسلامية العظمى بكتوفة الأيدي ، كما يفعل ميلهو اليوم ، وهم كثيرون ، لكنهم كفء السيل ، أجبوا الدنيا وخافوا الموت ، وهبكت عليهم أنفسهم ، فهاثوا في بئر خبرهم . وأنى أقرر ، ودائما — أن المسؤولية — وفي المقام الأول — تقع على الحكام قبل الشعوب . ان العلاقات الدولية اليوم تعالج بطرق تختلف عن طرق أمس القريب والبعيد . . . وهنالك قفيل الاتجاه إلى السيف وسائل مختلفة ، كإثارة الرأي العام العالى وقطع العلاقات السيلسية . وتوقيع عقوبات اقتصادية . . . إلى آخره . . . والهيئة الدولية ، لدولة عظمى وعادلة ، تكفى لمنع شر كثير . . . ! فإذا استنفدت كل الوسائل السلمية ، فلا وسيلة إلا لجاء في الآيتين ٧٤ و ٧٥ من سورة النساء والآية ٧٢ الأنفال (٣) . والله

(٣) الآية ٧٢ الأنفال : « ان الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله ، والذين أووا ونصروا ، أولئك بعضهم أولياء بعض والذين آمنوا ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر الا على قوم بينكم وبينهم ميثاق ، والله بما تعملون بصير » وفي أوضح التفاسير « وان استنصروكم في الدين » أي طلبوا معاونتكم على أعدائهم من أجل الدين « فعليكم النصر » أي فواجب عليكم نصرهم ومعاونتهم « الا » إذا كان استنصارهم بكم « على قوم بينكم وبينهم ميثاق » أي عهد . يعنى انما يجب عليكم أن تنصروهم اذا استنصروكم في الدين على الكفار الحربيين دون المعاهدين . فهو لاء يجب الوفاء بعهودهم ، لأن الاسلام لا يبيح الغدر والخيانة ينقض العهود (وانظر — كذلك — تفسير المنار ج. ١ ص ٩٧) ويقول صاحب أوضح التفاسير . وهذه الآية تعتبر دستوراً دولياً سامياً . . . (وانظر ما جاء في المنار (نفس المرجع) في ذات المعنى . وانظر كذلك وقارن بما جاء « في ظلال القرآن » للشهيد سيد قطب — المجلد ٣ — دار الشروق ص ١٥٥٩) أما الآيتان ٧٤ و ٧٥ من سورة النساء فهما : « فليقتل في سبيل الله الذين بشرون الحياة الدنيا بالآخرة ، ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجراً عظيماً . وما لكم لا تقتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون : ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك ولياً واجعل لنا من لدنك نصيراً » .

بغالب على أمره ، ينصر من ينصرم وهنالك فرض آخر ، وهو إذا أردنا نشر الدعوة (ونحن دولة عظمى) ، في شعب ما تحكمه حكومة استبدادية ، تعوق دعوتنا ، وأي دعوة أخرى للحق والعدل والحرية ؟ فما عسى أن يكون موقفنا ؟ أقول أولا : ان الاستبداد في طريقه الى الانقراض ، وان النصر في النهاية سيكون للحرية . وسيكون في المستقبل القريب باذن الله ، وأقول ان الزمان قد تغير . وهناك أكثر من وسيلة لنشر الدعوة ، دون حاجة الى بعث الدعاة والرسول ، هناك الكلمة المكتوبة في الكتب والصحف ، وهناك الدعوة عن طريق الاذاعة السمعية والمرئية ، وهناك وسائل سلمية كثيرة لا حصر لها . وقد بدأ عصر الكمبيوتر الذي سيهيء لدعوة الحق طرقا أقوى وأكثر (٤) . والبهت والنشر يكونان بلغات من تريد دعوتهم . واعداد دعاة

(٤) اني اعلم ان ما يسمى بالدول العظمى — في زماننا — تكذب بأفعالها أقوالها وخاصة في العلاقات الدولية . ومع ذلك مان سحر « حقوق الانسان » قد بدأ ، وأن دور الهيئات التي تدافع عن هذه الحقوق ، ومن ورائها الرأي العام العالي — يتعاظم يوما بعد يوم (وهذا واضح في قضايا مختلفة ، ومنها قضية الحكم العنصرى في الجنوب الافريقى) . وفي استطاعة الدولة الاسلامية العظمى المأمولة (والتي تحارب قيامها ، وتحارب الوسائل اليها ، قوى مختلفة —) في استطاعتها — الى جانب الوسائل السلمية انسابق ذكرها — استخدام وسائل أخرى ذات فاعلية كالمقاطعة الاقتصادية والسياسية الى آخره ضد الدول الاستبدادية التي تقيم العوائق ضد دعوة الحق والعدل . وأضيف : أن دول الباطل (وكل ما عدا الله باطل) تاجرا الى وسائل مختلفة لنشر مذاهبها . فالدول الغربية (وهي بلاد مفتوحة) تقف الى جانب تقاية التضامن في بولندا ، والى جانب ما يسمى : « بالمتشقين » في الدول الشيوعية الاخرى ، أى الى جانب « حقوق الانسان وحرية » في هذه وتلك . والدول الشيوعية (وبخاصة الاتحاد السوفيتى) لها وسائلها في الغزو من الداخل واصطفاع العملاء الموالين لها ، ثم دعمهم بكل الوسائل ، وهكذا تمكنت من اقامة حكومات ماركسية في أنجولا . وعدن والقرن الافريقى . الخ . والدولة الاسلامية الكبرى المنتظرة — وهي دولة الحق ، التي لا تتخذ الا الوسائل لاشريفة ، للاهداف العظيمة القائمة على التعبد لله وحده ، والرامية الى تحقيق المساواة والحرية والعدل بكل صوره ، وفي العلاقات الداخلية والدولية سواء بسواء — ستطيع أن تتجاوز العوائق المادية ، والحكومات الاستبدادية ، وأن تنشر الدعوة ، بالانشاط الحركى ودون جرب . ان الحرص على النصر ، ودون حرب سبة بارزة في هذا العصر (عصر الرعب النووي) .

يعرفون اللغات المختلفة ، أو يعرفون الأهم منها ، واجب ، وهو أمر يمكن
في كل الظروف (٥) والاحوال .

أريد أن أقول ؛ أنه لا يصبح في النهاية إلا الصحيح . وعلى المتعلمين —
أولاً — أن يغيروا ما بأنفسهم ، حتى يصبحوا مسلمين حقاً ، قولاً وفعلًا
وعملًا . عليهم أن يتحدوا ، وأن يمتصوا ، يجبل الله ولا يتفقهوا . وعليهم —
ثانيًا — ألا يقصروا في واجب الدعوة إلى دينهم ، وبالوسائل المناهضة لهم ،
والمناسبة لظروفهم وظروف عصرهم . هذا ، وفي الفترة الأخيرة بدأ الاتحاد
السوفييتي في سحب قواته من أفغانستان . ومع الثقة في الله الذي ينصر
من ينصره ، ومع انتظار انتصار المجاهدين وتطهير الأرض الأفغانية من رجبي
الاحتلال السوفييتي ، إلا أننا مازلنا في انتظار النهاية التي سيندوون بسعيده
بإذن الله . . وفي الفترة الأخيرة — كذلك — فاجأ الزعيم السوفييتي جورباتشوفنا
الجميع في داخل بلاده وخارجها ، بسياسة جديدة ، أسماها « إعادة البناء »
وفي كتاب له تضمن هذه السياسة ، شجيب ، وبقوة ، التطبيق الخاطئ
للاشتراكية ، وقال في نقده لهذا التطبيق ما قاله النقاد المنصفون في كل
ما كان يجري هناك ، وقد كان لهذه السياسة الجديدة صداها الإيجابي في
« دول الشرق الشيوعي » . ان الدول الغربية تتجه — بصفة عامة — نحو
الاشتراكية ، وان الدول الشرقية تتجه — بصفة عامة — نحو الحرية السياسية
أي أن هؤلاء وهؤلاء يتجهون — وسيلتقون ، عندما دعا اليه الاسلام من
« الشورى الحقيقية والعادل الاجتماعى » (وهذا ما أشرت اليه في كتابي
« الاسلام وحقوق الانسان — دراسة مقارنة ، الذي ظهرت طبعته الاولى منذ
أكثر من اثني عشر عاما . .

في أهرام (٢٦٦ / ٢ / ١٩٨٨) . (ص ١٣) « لأول مرة في اليابان ، مؤتمر
التعريف بالاسلام وموقفه من قضية السلام ، يحضره خمسة آلاف من غير
المسلمين » ، ومن للمعناوين التي جاءت في رسالة اليابان — بقلم محمود
مهدي « المؤتمر يكشف عن قصور المسلمين في التعريف بدينهم ، ورغبة
العالم في معرفة الدين الذي يتبعه الآن أكثر من ألف مليون نسمة » . ومما
جاء في الرسالة : « الاقبال على معرفة الاسلام في اليابان شديد . ويقول الأستاذ
مهدي في رسالته (وقد كان أحد أعضاء وفد مصرى الى المؤتمر) « لقد

(٥) : الدعوة — دائها — لا يكون إلا بالحكمة والموعظة الحسنة .

(٧ — حقوق الانسان)

لاحظت أن المسلمين غائبون تماماً ، وأرجو ألا يطول هذا الغيب » . وقد كثر الاستاذ مصطفى محمد كامل من إداد عضواً في نفس الوفد ، وقد نقل إلى من المعلومات ، وأحضر من المطبوعات المكتوبة بعدة لغات (منها العربية واليابانية) ما يبشر بالخير .

ب — الانتفاضة الفلسطينية ، التي مضى عليها حتى الآن أكثر من عشرة أشهر وشدت انتباه العالم واهتمامه أكثر من أي وقت مضى إلى حقوق الشعب الفلسطيني ، وإلى المهجية والوحشية واللاإنسانية التي تجرى في دماء الصهاينة . أن الحق الفلسطيني في حجة إلى قوة ، والانتفاضة قوة . ونرجو أن تدفع هذه الانتفاضة الشعوب العربية والإسلامية فتقدم للمجاهدين كل عون . وعلى حكومات هذه الشعوب أن ندع القتلى إلى النازر ، وأنبخل إلى البذل . أن الفلسطينيين يجب ألا يتقوا — في ساحة الجهاد — وحدهم ، يجب أن يشعروا بأن كل العرب والمسلمين ، وأن كل أنصار الحق والسلام — معهم ، ليس بالبيانات والخطب وحدها ، ولكن بالبذل بالموال والأرواح كذلك . ولست بحاجة إلى أن أهتم بكل القوى والاتجاهات الفلسطينية أن يوحدوا صفوفهم وكلمتهم . فالقضية مصرية ، وهي قضية الفلسطينيين والعرب والمسلمين وكل الأحرار في كل مكان . « ولينصرن الله من ينصره ، أن الله لقوى عزيز » (٤٠ — الحج) .

ج — وتذكيراً بالمنهج الإسلامي ، أتيت هنا الآيتين ٦٠ و ٦١ من الانجيل ، ولما بعد ذكرهما تعليق جد يسير : يقول تعالى : « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم ، وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف إليكم وأنتم لا تظلمون . » وأن جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله ، أنه هو السميع العليم » أقول : في الآية ٦١ دعوة إلى السلم ، وفي الآية التي قبلها ، أمر بالأعداد والاستعداد ، والاتفاق في هذا وذلك ، أنه اتفاق في سبيل الله . وأول ما يتبادر إلى ذهني أن الأمر بالأعداد والاستعداد والاتفاق ، إنما هو لأرهاب الأعداء ، وما أكثر الأعداء . وفي اتصال الآيتين أحدهما بالآخرى إشارة ظاهرة — فيما يبدو لي — أني أن الأعداد والاستعداد والاتفاق هو خير سبيل إلى السلم ، واستقرار السلم . أن الاستعداد « للحرب » كما قلت دائماً — أني للحرب . وفي الحرب المعالية المتأتمية (ولاد عاصيرناها) أغرى هبط

ودفعه الى الحرب والعدوان ، يقتله من عدم استعداد الفريق الآخر للحرب .
وفيما تلا هذه الحرب ، وقد مضى على نهايتها ثلاثة وأربعون عاما ، نلاحظ
استعداد المعسكرين الغربى والشرقى ، وانفاقهما المجنون على السلاح .
لا لأنهما يريدان الحرب (لأنها ان وقعت فلن تبقى ولن تذر) — لان اسلحة
العصر ، أسلحة نووية وكيميائية وجراثومية . . الى آخره) وانما لتجنب
الحرب ، وهذا أيضا ينطبق على أية قوة عظمى أخرى يمكن أن تظهر فى
المستقبل القريب أو البعيد . وحتى فى اتجاه المعسكرين المذكورين نحو عقد
اتفاقيات لخفض الاسلحة ، فانهما يتحركان فى أثناء وفى حذر . والحديث
عن « حقوق الإنسان » له صوت عال فى كل المفوضات ووسائل الاعلام .

د - مى ياب « صندوق الدنيا » (ص ٢ ، أهرام ١٩٨٦/١١/٢) ذكر
الاستاذ أحمد بهجت كلمة للجهاد الافغانى حكمت فى مؤتمر اسلامى عقد
فى تركيا — بدأها بقوله تعالى : « ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكر أن
الارض يرثها عبادى الصالحون » (١٠٥ - الانبياء) ثم قال البطل مما قال :
ان نستسلم حتى نطرد السوفيت . نحن نريد الاسلام ، ونحلم بدار خلافة
وانعدام الحدود بين أطراف العالم الاسلامى . وختم المجاهد كلمته بقوله
تعالى : « ولا تهتوا ولا تحزنوا وأتقوا الاعلون ان كنتم مؤمنين » . ويقول كاتب
هذه السطور : ان ما يحلم به البطل حكمت يحلم به كل مسلم . « والجهاد
الاسلامى » ماض ، وبكل صدق وعزم حتى يتحقق هذا الحلم . والنماذج فى
عالمنا المعاصر كثيرة ، وانى أرجو لمنظمة المؤتمر الاسلامى أن تتخذ طريقها
تدبرا وتحذو حذو منظمة « دول السوق الاوروبية المشتركة » : ثم تمضى
فى طريقها الى منظمة اتحادية دولية ، ثم دستورية ، ويصير « مؤتمرها » —
بكل مؤسساته التشريعية والتنفيذية هو « الخلافة » التى يرنو اليها ، وينتظرها
ويعتز بها كل المسلمين فى المشارق والمغارب .

الفصل الثاني

في المهادنة والأمان

٢٨ - في المغلبي لابن قدامة (ج ٩ ، ص ٢٨٥) - معنى الهدنة أن يعقدا (الأمم أو نائيه) لاهل الحرب عقداً على ترك القتال مدة ، بعيوض أو بغير عوض . وتسمى مهادنة (١) وهو لغة ومعاهدة . وذلك بجائز ، بذليل أو بغيره تعالى : « براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين . . » (الآية الاولى - التوبة) ، وقوله - سبحانه : « وان جنحوا للسلم فاجنح لها . . » (الآية ٦١ الانفصال) .

وفي كتابه « بداية المجتهد (٢) ونهاية المصنف » ، وي عنوان : « في جنوار المهادنة » يقول ابن رشد (٣) « ان قوتنا اجاروها بقتداء من غير سبب اذا رأى الامام أن في ذلك مصلحة للمسلمين ، بيقين لم ينجزها آخرون الا لكان الضرورة الداعية لاهل الاسلام من فتنة أو غير ذلك . ومن الفقهاء (الأوزاعي) من أجاز تلامم مصلحة الكفار على شيء يستحقه (٤) المستسلمون اليهم اذا دعت الى ذلك ضرورة فتنة أو نحوها ، ومن الفريق الاول - الذي أجاز لجزم المصلحة ملكك والتسامح وأبو حنيفة ، غير أن الشافعي قد اشترط الا تزيد مدة الصلح عن المدة التي صلح عليها رسول الله (ص) الكفار في (٥) صلح الحديبية .

(١) هي الأحكام السلطانية الملزمة (ص ٥١ وما بعدها) ، « واذا لم تدع الى عقد المهادنة ضرورة ، لم يجز أن يهادنهم ، ويجوز أن يوادعهم أربعة أشهر فما دون ، ولا يزيد عليها ، لقوله « فسيحوا في الأرض أربعة أشهر . . » (٢ - التوبة) - ومن هذه العبارة قلبي أن الماوردي يفرق بين المهادنة والموادعة ، فهذه الأخيرة لا تمتد الا لأربعة أشهر فما دون . .

(٢) ج ١ طبعة شالفة (١٣٧٩ هـ - ١٩٦٠) مكتبة مصطفى الباني الحلبي بانقاهرة ص ٣٨٧ وما بعدها .

(٣) محمد بن أحمد بن محمد القرطبي (٥٢٠ - ٥٩٥ هـ) (مالكي) .

(٤) استناداً الى ما روى من أنه (ص) كان قد هم أن يعطى بعض ثمر المدينة لبعض الكفار الذين كانوا في جملة الاحزاب لتخبيهم . (وخبب على فلان صديقه : أفسده عليه) .

(٥) (١) اختلف في هذه المدة فقيل كانت عشر سنين وقيل : ثلاثاً ، وقيل : كانت أربع سنين . ابن رشد نفسه وفي ابن كثير (تفسير الآية ٦١ الانفصال) كانت تسع سنين .

وسبب اختلافهم في جواب الصلح من غير ضرورة معارضة ظاهر قوله تعالى « فإذا انسحق الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم (٦) » وقوله تعالى : « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر . . (٧) » لقوله تعالى : « وإن جرحوا للسلم فلاجئح لها فتوكل على الله (٨) » فمن رأى أن آية الأمر بالقتال جتي يسلموا أو يعطوا الجزية ، فإسحفة الآية الصلح قال : لا يجوز الصلح الا من ضرورة ومن رأى أن آية الصلح مخصصة لتلك قال : الصلح جائز اذا رأى ذلك الامام ، وعضد تأويله بفهل النبي (ص) ذلك أن صلحه عام الحديبية لم يكن لموضع الضرورة .

واذا كان الشافعي قد اشترط ألا تزيد مدة المهادنة عن عشر سنين (كما جاء في عبارة ابن رشد السابق ذكرها) فإنه يفهم من سياق نفسه أنبصاره أن مالك وأبا حنيفة لم يحددوا مدة . وفي المغنى (نفسه ص ٢٨٦) « قال أبو الخطاب : يظهر كلام أحمد أن عقد المهادنة يجوز على أكثر من عشر سنين على ما يراه الامام من المصلحة ، وأن ما جاز في العشر جاز في الزيادة عليها ، لأن المصلحة قد تكون في الصلح أكثر مما تكون في الحرب . وهذا ما أرجحه ذلك لأن ظروف المهادنة قد تختلف من حالة الى أخرى . وفي سائر الاحوال فله لا يجوز عقد المهادنة » الا بالنظر للمسلمين ، اما أن يكون بهم ضعف عن قتال (الآخرين) ، واما أن يطمع في اسلامهم يهدنتهم أو في ادائهم الجزية والتزامهم بأحكام الملة أو غير ذلك من المصلح » (المغنى — نفسه ص ٢٨٥) .

واذا كانت المهادنة جائزة من حيث المبدأ ، وإذا كان الخلاف بين الفقهاء بدور حول مدى المدة ، كما يدور حول سبب المهادنة (أهو مجرد المصلحة أم الضرورة الملجئة) — « فله لا يجوز المهادنة مطلقا من غير تقدير مدة ، (لأن عدم تقدير مدة) يفرض الى ترك الجهاد (٩) بالكلية » (المغنى ، نفسه ص ٢٨٥) .

(٧) ٢٩ — التوبة .

(٦) الآية — ٥ — التوبة .

(٨) الآية — ٦١ — الأنفال .

(٩) المقصود « بالجهاد » (هنا) هو ما يجب على الامام (أى على الحكومة الابلاسية) من اغراء طائفة الى العدو كل سنة مرة ، يخرج عنهم (الامام بنفسه) أو من يثق به ليدعوهم الى الاسلام ، ويرغبهم ، ويكسب اذانهم ، ويظهر دين الله عليهم حتى يدخلوا في الاسلام أو يعطوا الجزية عن يد (انظر سبيلنا — بند ١) وقد ناقشت هذا « المفهوم للجهاد » في الفصل السابق .

يقول الماوردي (الاحكام السلطانية ص ٥ وما بعدها) : انه اذا طلب الاعداء المسألة يجوز اجابتهم الى ما طلبوا اذا تعذر على المسلمين الظفر بهم واخذ المال منهم — في مدة مقدرة ، ويقتصر على اقل مدة ممكنة
واقول : وما نقلته هنا عن صاحب المغنى والماوردي جاء من نفس المنطلق الذي ينطلق منه الفقهاء الاوائل في تعريف الجهاد (وانظر — المبحث ١٤ ، وقد ناقشت هذا المفهوم للجهاد ، وعارضته في الفصل السابق .

٣٩ — يقال : استامن الحربى : ائى طلب الامان . والامان — في أحد تسمياته ، وكما جاء في « الاحكام السلطانية للماوردي — ص ٥ وما بعدها » نوعان : عام وخاص . والاول لا يملكه الا الامان (رئيس الدولة الاسلامية) ، او من يفوض الامام ذلك اليه كأمير الجيش . وأما الامان الخاص فيصح ان يعذله كل مسلم من رجل وامرأة وحر وعبد ، لقول النبي (ص) : « المسلمون تتكافأ دماؤهم ، وهم يد على من سواهم ، ويسعى بدمتهم ادناهم (١) » .

وفي البدائع للكاساني — (ج ٧ ص ١٠٦ وما بعدها) : أن الامان — في الاصل — نوعان : مؤقت ، ومؤبد . والموقت نوعان : أحدهما الامان المعروف ، وهو أن تحاصر الفزة حصنا من حصون الكفرة : فيسئلمهم الكفار فيؤمنوهم . والثاني هو المعاهدة والصلح على ترك القتال ، وشرطها الضرورة أما الامان المؤبد فهو عقد الذمة وهذا اذا وقع انصلح على أن يجرى عليهم احكام الاسلام (وهذا العقد هو موضوع كتاب « غير المسلمين في الدولة الاسلامية » للمؤلف (١٤٠٧ هـ ١٩٨٧ م) .

٤٠ — وهذه بعض النصوص والمواقف في المعاهدة والامان ، وفي علاقات المسلمين بغيرهم — بصفة عامة — في السلم والحرب : عن راد المعاد لابن القيم (ج ٢ ص ٧٠ وما بعدها) (من فصل بعنوان : هديه (ص) في الامان . . . » . ثبت عنه أنه قال : « ذمة المسلمين واحدة ، يسعى بها ادناهم ، فمن أخفر مسلما فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يتبل الله مئة يوم القليلة صرفا ولا ندلا » . ومن أقواله (ص) : « من كابر بينه وبين قوم عهد فلا يحل عقدة ولا يشدها حتى يمضي أمد أو ينبذ اليهم على سواء » . وقال : من أمن رجلا على نفسه فقتله ، فأنا براء من القاتل » .

(١) انظر في المقصود بلفظ « ادناهم » السير الكبير للشيباني ، ج ١

وفى لفظه : « أعطى لواء غدر » : ويؤكد عنه (ص) أنه قال : ما نقض قوم
 :عهد الا أهل عليهم العدو . وفى فصل آخر (نفسه ص ٧٥ قال : كانت
 تقدم على النهي (ص) رسل أعدائه ، وهم على عداوته ، فلا يهيجهم ولا يقتلهم
 ولما قدم عليه رسولا مسيلة الكذاب . : قتل لهما : فما تقولان انهما ؟ قال :
 نقول كما قال : فقال رسول الله (ص) : لولا أن الرسل لا تقتل لضربت أعناقكما
 فجرت سنته ألا يقتل رسول . وكان هذيه — أيضا — أن لا يذهب الرسول
 عنده ، اذا اختار الاسلام . بل يرد الى قومه . ومن أقواله (ص) فى ذلك :
 انى لا أخيس بالعهد ولا أحبس البرد (حملة البرد) . وكان من هديه (ص)
 أنه اذا عاهد أعداؤه أحدا من أصحابه على عهد لا يضر بالمسلمين ، من غير
 رضاه ، أمضاء لهم (أنظر — أيضا — نفس المرجع ج ٣ ص ٢٢٢) . وفى
 الأحكام السلطانية للموردى ، نفسه ص ٥١ وما بعدها) : « أنه اذا نقض
 الأعداء عهدهم مع المسلمين ، فلا يجوز للمسلمين قتل ما فى أيديهم من
 الرهائن . وقد نقض الروم عهدهم زمن معاوية وفى يده رهائن فاستنق
 المسلمون جميعا من قتلهم ، وخلوا سبيلهم (١) ، وقالوا : وفاء بغدر خير
 من غدر بغدر » . ومن أقواله (ص) : « أد الامنة الى من اتئتك ولا تخن
 من خائك (٢) » (أنظر — أيضا — الأحكام السلطانية — لابی يعنى ص ٤٩) .
 وفى المغنى (نفسه ج ٩ ص ٢٨٥ وما بعدها) : أنه اذا دخل بعض أهل الحرب
 دار الاسلام بأمان كان آمنا . واذا أعطى (بالمبنى للمجهول) الأمن أهل
 الحرب حرم قتلهم ومالهم والتعرض لهم . ومن أئلف من المسلمين أو من أهل
 الذمة عليهم شيئا فعليه ضمانه . وان عقد الامام الهدنة ثم مات أو عزل
 لم ينتقض عهده ، وعلى من بعده الوفاء (١ — المائدة) ، « فاتموا اليهم
 عهدهم الى مدتهم » (٤ — التوبة) الى آخره . واختم هذه الفقرة بالآية
 الكريمة : « وان أحد من المشركين استجارك فأجره ، حتى يسمع كلام الله
 ثم أبلغه مأمنه » (٦ — التوبة) .

(١) و (٢) هذه أمثلة على أننا نعامل الآخرين — لا بالمثل — ولكن :

الملاحق

الملاحق الأول

١٩٠ - الإسلام وآداب (١) : الحرب :

أبدأ هذه الكلمة بالحديث الشريف الذي رواه الجماعة الا البخاري عن
من حديث سليمان بن بريدة عن أبيه ، قال : « كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
إذا أمر أميراً على جيش أو سيرة - أو صاه - في خاطئه -
ينفقوى الله تعالى ، وبمن معه من المسلمين خيراً ثم قال : - اغزوا باسم الله في
سبيل الله ، قاتلوا من كفر بالله ، اغزوا ولا تظلوا ، ولا تغفروا ،
ولا تثلثوا ، ولا تقتلوا وليداً . وإذا لقيت عدوك من المشركين ، فادعهم إلى
أحدى خصال ثلاث ، فأيتهن أجابوك إليها فاقبل منهم ، وكف عنهم . ادعهم
إلى الإسلام فإن أجابوك فقبل منهم وكف عنهم ، ثم ادعهم إلى التحول إلى
دارهم إلى دار المهاجرين ، وأعلمهم أن غنطلوا ذلك أن لهم مط للمهاجرين ،
وأن عليهم ما على المهاجرين ، فإن أبوا أن يتحولوا منها فأخبرهم أنهم يكونون
كأعراب المسلمين يجرى عليهم حكم الله الذي يجرى على المؤمنين ، ولا يكون
لهم في الفىء ولا الغنيمة نصيب الا أن يجاهدوا مع المسلمين ، فإن أبوا فليسلمهم
الجزية (٢) ، فإن أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم ، فإن أبوا فاستعن بالله
وشظظهم .

وأذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه ،
فلا تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه ، ولكن اجعل لهم ذمة ذمتك وذمة أصحابك ،
فإنكم أن تخفروا ذمتكم وذمة أصحابكم خير من أن تخفروا ذمة الله وذمة نبيه .

(١) انظر هامش (٣) بند ١٢ . وثلثن بيئذ ٤٠ من كتابي « شر المسلمين
في الدولة الإسلامية » بعنوان العنف .

(٢) المعروف أنه لا هجرة بعد الفتح . وقد أشرت - فيها تتدم -
مراراً - إلى أن العرب ، وخاصة قبل الفتح ، كانوا حفا واحدا في معاداة
الإسلام والمسلمين ، وأن غزوات الرسول وسراياه كانت لدمع عدوان واقع .
أو اجهاض عدوان يوشك أن يقع ، وانها لم تكن قط بلاكراه في الدين ، وانها
للمنع الفتنة وحماية الدعوة . وأجر خيار في النص هو « الجزية » التي لم تكن
سوى مجرد رمز للالتزام بعدم معاندة المسلمين .

وإذا حاصرت أهل حصن فأرادهم أن تنزلهم على حكم الله ، فلا تنزلهم ، فانك لا تدري أصبت حكم الله فيهم أم لا . ثم انقضوا فيهم بعد ما شئتم (٣) .
وأقول : إن هذا الحديث يشير — فضلا عن آداب الحرب .. الفتح — الى انقياء : منها : أنه قيل قبل الفتح في العام الثامن للهجرة . (إذ أنه لا هجرة بعد الفتح) أي أنه قيل قبل نزول « براءة » (والآية ٢٩ منها) — ومع ذلك فيه إشارة الى أخذ الجزية ..

ومن نفس النبع ، نبع السبقة المباركة ، وبذات الروح ، أوصى أبو بكر — رضى الله عنه — يزيد بن أبي سفيان بن حرب (الذي سلم يوم فتح مكة) — أوصاه حين أرسله أميرا على أحد الجيوش الى الشام عام ١٣ هـ ، فقال : « ... وأني موصيك بعشر : لا تقتل امرأة ولا صبيا ولا كبيرا هربا ، ولا تقطعن شجرا مثمرا ولا تخربن علما ، ولا تعقرن شاة ولا بعيرا الا ليلكه . ولا تحرقن نخلا ولا تفرقنه ولا تقتل ولا تغبن » (انظر تفسير القرطبي ج ٢ ص ٣٤٨ وما بعدها . وفيه تفاصيل أكثر . وانظر كذلك .. المراجع المنار إليها فيه) .

وفى تفسير المنار (ج ١ ص ٢٧٢) — طبعة الهيئة المصرية العامة للكتاب (١٩٧٢) « .. علم من التاريخ أن شعوب أوروبا أشد البشر ضراوة وتسمية في الحرب في أطوار حياتها كلها من هجيرة وثغية ونصرانية مذهبية ، وصليبية ، ومجتبة ملادية .. الى آخره » (وانظر بهذا المعنى للمؤلف الاسلام وحقوق الانسان — مقدمة الطبعة الاولى) . وأعود الى صاحب المنار ، وأنتقل عنه قوله : « .. وقد كان من اصلاح الاسلام الحربى منع جعل الحرب للاكراه في الذين ، أو للإبادة ، أو الاستعباد الشخصي أو القومى ، أو اسلب نروة الامم : أو للذة القهر والتبجح والشهوات ، ومنها منع انتقوة كائناتهم ، ومنع نخل من لا يقاتل ، ومنع التجريب .. الى آخره » . « وهذه كلها — والكلام لصاحب المنار — لا تزال على أشدها عند دول أوروبا .. » (وانظر — على سبيل المثال — الحكومة الدينية للمرحوم محمد القذافي ، ص ٢٢ — دار الاعتصام) .

(٣) انظر مناقشة ستيفنة لهذه المعاني في « الاسلام والدولة
لؤلؤ (بنود ٣٢ و ٧٣ و ٧٤)

الملحق الثاني (١)

(الشرك - الكفر - النفاق)

٤٢ - الشرك فى كتب اللغة : اعتقاد تعدد الآلهة . وكفر الرجل
 وكفر ، كفرا ، وكفرانا = لم يؤمن بالوحدانية ، أو النبوة ، أو الشريعة ،
 أو بثلاثتها . وفى التنزيل الحكيم : « وقتل الذين كفروا للذين آمنوا انبعوا
 سبيلا » (١٢ العنكبوت) ، ويقال : كفر بالله ، أو بنعمة الله . وفى التنزيل
 العزيز : « كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم » (٢٨ البقرة) وفيه
 أيضا - « وبنعمة الله هم يكفرون » (٧٢ - القل) . وكفر الله عنه الذنب ،
 غفيره .

التفريق - نفاق فلان : أظهر خلاف ما بطن . والمنافق : من يخفى
 الكفر ويظهر الإيمان ، والمنافق : من يضرر العداوة ويظهر الصداقة . ومن
 يظهر خلاف ما بطن .

الشرك والكفر فى القرآن الكريم :

يقول تعالى فى سورة البقرة (الآية ٢٥٤) ، « يا أيها الذين آمنوا انمقوا
 مما رزقناكم من قبل أن يأتى يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة والكافرون هم
 الظالمون » (٢٥٤ - البقرة) فى « أوضح التفاسير لابن الخطيب » - أى
 والتاركون للزكاة « هم الظالمون » - دليل أول الآية « يا أيها الذين آمنوا
 انمقوا مما رزقناكم » ، وبدليل قوله تعالى : « وويل للمشركين ، الذين لا يؤمنون
 الزكاة وهم بالآخرة هم كائرون » (٦ و ٧ فصلت) . وقد سماهم الله نفاقا
 هذه الآية (٢٥٤) بالكافرين . وفى آية أخرى بالمشركين (آية فصلت) .
 وفى المغنى لابن قدامة (ج ٩ ص ١٩٤ وما بعدها) (كتاب الجهاد) :
 أن الكفار ثلاثة أقسام : - أهل كتاب وهم اليهود والنصارى ، ومن لهم شبهة
 ككاتب ، وهم المجوس ، ومن لا كتاب لهم ولا شبهة ككتاب ، وهم من عدا هذين
 القسمين من عبدة الاوثان ومن عبد ما استحسن وسائر الكفار (وانظر

(١) انظر بند ١٦ ، وحديث البخارى عن ابن عمر ، وانظر البخارى
 (ج ٥ ص ١٩٣ و ١٩٤) سئلت عائشة رضى الله عنها عن الهجرة فتالت :
 « لا هجرة اليوم (بعد الفتح) : كان المؤمن يفر أحدهم بدينه الى الله والى
 رسوله (صلعم) مخافة أن يفتن عليه ، فأما اليوم فقد أظهر الله الاسلام
 فالمؤمن يعبد ربه حيث شاء . ولكن جهاد وثقة » .

«التفاسير في ذات المرجع» ، ويروى عن ابن عباس قوله : «الكفار المشركون عبدة الاوثان . وقيل : كل من خالف دين الاسلام من مشرك او كتابي اذا لم يكن صاحب عهد ولا ذمة . ذكره الماوردي واختاره ابن العربي ، وقال : وهو الصحيح لعموم الآية فيه (تفسير القرطبي ج ١٦ ، ص ٥٥ وما بعدها في تفسير قوله تعالى : « فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب . . » (٤ — محمد) وفي « الظلال » (للمرحوم سيد قطب) نراه يطلق لفظ « المشركين » على أهل الكتاب والوثنيين . ومن ذلك قوله : ان « نسوص الآيتين ٣٦ و ٣٧ من سورة التوبة » تقرر حقيقة هامة ، وهي أن أهل الكتاب مشركون » (انظر تفسير الآيتين المذكورتين في المرجع المذكور) .

وماذا عن (٢) النفاق ؟ !

كان للنفاق والمنافقين حزب كبير في المدينة ، على عهد الرسول عليه الصلاة والسلام . وفي القرآن الكريم سورة باسم « المنافقون » . وفي كتابي « غير المسلمين في الدولة الاسلامية » (بنود ٨١ — الى ٨٥) (طبعته الأولى) كتبت عن المناخ الذي كان يسود المدينة في عهد الرسول والوحي مازال ينزل عليه . كانت المدينة ، وتشد تعج بالكثيرين من اليهود والمنافقين الذين تعاونوا — بغير حدود — على الاتم والعدوان بالكيد للرسول والمسلمين ، عليه وعليهم الصلاة والسلام ويتتبع السيرة الشريفة نرى كيف كان الرسول عليه الصلاة والسلام يعامل المنافقين بكثير من الصبر وسعة الصدر . وأذكر هنا بما كان من رأس النفاق والمنافقين عبد الله بن أبي في غزوة بني المصطلق (انظر للمؤلف : « غزوات الرسول وسراياه — الطبعة الأولى مسلسل رقم ٢٩ وانظر — كذلك ما كتبه في نفس الموضوع في كتابي « الاسلام وحتوق الانسلان » (مند ١٤٥) . وأضيف هنا ما يلي :

١ — في تفسير القرطبي (ج ٣ ص ١٥ وما بعدها) في تفسير الآية انكريمه ٢٠٤ من سورة البقرة : « ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ، ويشهد الله على ما في قلبه ، وهو ألد الخصام » قال — حول احدي المسائل التي تتصل بها جاء في الآية — ان الحاكم لا يعمل على نلها من احوال الناس حتى ينجح في باطنهم فلن نقبل : هذا يغرضه قوله عليه الصلاة والسلام : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا اله الا الله . . (الحديث) » وقوله « فأقضى له على نحو ما أسمع . . » فالجواب أن هذا كله كان في

صدر الاسلام ، حيث كان الميلاهم بسلامتهم ، وأما وقد عم الفساد فلا . قاله ابن العربي . قلت (أي القرطبي) : والتصحيح أن الظاهر يعمد عليه حتي يتبين خلافه لقول عمر (رضي الله عنه) في صحيح البخاري « أيها الناس إن الرجي قد انقطع » ، وإنما نأخذكم الآن لما ظهر لنا من أعمالكم . فمن أظهر لنا خيرا أمنناه وقريناه . وليس لنا من سريرته شيء . الله يحاسبه في سريرته ، ومن أظهر لنا سوءا لم مؤمنه ولم نصدقته وإن قلنا : أن سريرته حسنة . ويقول ابن القيم (٣) عن هدى النبي صلى الله عليه وسلم وسيرته مع المخالفين « أنه أمر أن يقبل علائقهم ، ويكل سرائرهم إلى الله ، وأنه يجاهدكم بالعلم والحجة » ، وأمر أن يعرض عنهم وأن يبلغ بالقول البالغ إلى نفوسهم . . إلى آخره » .

الملحق الثالث

في النسخ

٤٣ — كثر القول (١) بالنسخ أي نسخ آيات كريمة بأخرى ، في موضوع الجهاد ، حتى قال بعضهم أن آية السيف قد نسخت سبعين آية من كتاب الله ، وقدرها البعض بأكثر من ذلك . وما سأقدمه هنا عن « النسخ » ليس بحثا فيه ، إنما هو « مجرد فكرة » عنه . وفيما يلي نص عن الإمام الشافعي رضي الله عنه ، يجمع بين البسطة والوضوح وقوة الاتباع . والنص عن موقف الاسلام من « الاسارى » : وفيه نرى الإمام الجليل ، يعمد إلى أعمال النصوص جميعها ، وبالتالي ، إلى استبعاد القول بالنسخ في هذا الشأن . وأعمال النصوص خير من أعمالها كما يقول الفقهاء المجاصرون . وفي ذات المعنى يقول الإمام القرطبي في تفسير الآية الرابعة من سورة محمد (ج١ ص ٢٢٥ وما بعدها) أن النسخ إنما يكون بشيء قاطع ، فإذا أمكن الشك بالآيتين ، فلا معنى للقول بالنسخ ، إذا كان يجوز أن يقع التردد . (وقد قال القرطبي ذلك بعد أن أورد خمسة آراء في الآية المذكورة) . (وأنقلب أن تعدد الآراء إلى هذا الحد لا يكون إلا على جسر ، أو جسر من القول بالنسخ) قال الشافعي رضي الله عنه تجتنب عنوان « باب نقل الاسارى » والمفاداة بهم والمن عليهم » « انظر : كتاب : « اختلاف الحديث

(٣) ص ٨١ وما بعدها طبعة بيروت ج ٢ من « زاد المعاد » .

(١) انظر — وعلى سبيل المثال المتقدمين ١١ و ١٣ إلى آخره .

للإمام الشافعي « (مفسور على هامش كتاب «الام» له (٧ ص ٨٦ وما بعدها) قال : حدثنا الربيع ، أخبرنا الشافعي ، قال : أخبرنا عبد الرهاب الثقفي عن أبوب عن أبي قلابة عن أبي الهلب عن عمران بن حصين : قال : « أسر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من بنى عقيل ، وكانت ثقيف تد أسرت رجلين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، ففداه النبي صلى الله عليه وسلم بالرجلين اللذين أسرتهما ثقيف » ، قال : وقد روى عن محمد بن عجلان عن سعيد بن أبي سعيد المقبري (لا يحضرني ذكر من هو) في الإسناد) — أن خيلا للنبي صلى الله عليه وسلم أسرت شامة بن نسل الثقفي ، فأتى به مشركا . فربطه النبي صلى الله عليه وسلم إلى ساربه من سوارى المسجد ، ثلاثا ، ثم من عليه وهو مشرك ، فأسلم بعد . قتال الشافعي : وأخبرني عدد من أهل العلم من قريش وغيرهم من أهل المعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أسر النضر بن الحارث (٢) يوم بدر وثقتة . حدثنا الربيع : قال : أخبرنا الشافعي : قال : وأخبرني عدد من أهل العلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أسر عقبة بن أبي معيط يوم بدر فقتله . وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أسر سهيل بن عمرو وأبناوداعه السهمي وغيرهما ففاداهما بأربعة آلاف ، وفادى بعضهم بأقل ، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أسرايا عزة الجمحي يوم بدر فمن عليه ، ثم أسره يوم أحد فقتله (٣) . قال الشافعي : فكان مما وصفت من فعل رسول الله ما يدل على أن للإمام إذا أسر رجلا من المشركين أن يقتله أو يهن عليه بلا نسيء أو أن يفادى به أو يأخذه منهم ، أو أن يفادى بأن يطلق منهم على أن يطلق له بعض أسرى المسلمين ، لا أن بعض هذا ناسخ لبعض ، ولا أنه يختلف له إلا من جهة إباحته . ولا يقتل : الشيء من الأحكام مختلفا إلا ما قال

(٢) أقول : لقد كان من الظاهر هذا — قبل أن يقع في الأسر — جرائم تستوجب القتل — لقد كان ممن تسميهم في عصرنا « مجرمي حرب » ، وانظر في « النضر بن الحارث بن علقمة وعقبة بن أبي معيط ، لابن هشام — القسم الأول — الطبعة الثانية ، المصححات المبينة تحت أسم كل منهما في فهرس الأعلام ص ٧٧٩ و ٧٨٠ . وانظر — كذلك — ج ٢٦ : (٣) ما كان من أبي عزة كان عديم وفاء بواعده . كان غدرا — انظر في معاملة الرسول صلى الله عليه وسلم له يوم بدر المرجع السابق ، ص

حائكم حلالاً وحائكم حرام . غامها ما كان واسعا — فيقال : هو مباح ، وكل من صنع فيه شيئاً وان خالف فعل صاحبه ، فهو فاعل ما يجوز له ، كما يكون التلثم مخطئاً للقاعد ، والمائسى مخالفاً للقائم . وكل ذلك مباح . لا أن حتماً على المائسى أن يقوم ولا على القائم أن يتعد » (١٠ هـ) (وأنظر وقارن بما عرضته ورجحته في المبدأ ٢٣ وفي المبحث ١٣) .

وعما يترتب على الاسراف في القول بالنسخ استوق هذا المثال :-

جاء في القرطبي (ج ١٦ من ٢٢٩) في تفسير قوله تعالى « حتى تضع الحرب أوزارها » « قال ابن العربي : قال الحسن وعطاء : في الآية تقديم وتأخير . المعنى : ف ضرب الرقاب ، حتى تضع الحرب أوزارها ، مادام انخنتموهم بشدوا الوثاق . وليس للإمام أن يقتل الأسير . وقد روى عن الحجاج أنه دفع أسيراً إلى عبد الله بن عمر ليقتله . غابى وقال : ليس بهذا أمرنا الله ، وقرأ الآية : قلنا : (والكلام عن تفسير القرطبي) : قد قاله رسول الله (ص) وفعله (أى القتل) . (وليس في قول الله « غامها بعد وما فداء) منع من غيره . فقد بين الله في الزنى حكم الجلد وبين النبي (ص) حكم الرجم . ولعل ابن عمر كره ذلك من يد الحجاج ، فاعتذر بما قال . « ربيك أعلم » أ . هـ . وتثير هذه العبارة أكثر من تعقيب : فهل يصح في الأديان والادهن أن يعدل ابن عمر أو يهمل أنى قول دون قول بسبب الحجاج أو سير الحجاج من غلاظ القلوب ؟ وإذا كانت الآية صريحة ، قاطعة الدلالة ، وقد تكون آخر ، أو من آخر ما نزل في موضوعها ، أفليس من الأسير أن تقول مع من قال : أن الحكم قبلها كان « والمسلمون قلة » ثم صار الحكم هو ما جاء فيها بعد أن صار المسلمون قوة (١) وكثرة — أفليس من الأسير أن نقول بذلك من أن نفيس على نسخ السنة للقرآن ، بتقرير الرجم في الزنى بدل الجلد « تقرير قتل الأسير » بدل الفداء أو المن ؟ ! .

وعن القول في النسخ أذكر ما يلي :-

عن القرطبي ج ٢ ص ٦١ وما بعدها (تفسير قوله تعالى . ما ننسخ من آية . . . » (١٠٦ ، البقرة ص ٦٢) النسخ في كلام العرب على وجهين : أحدهما : النقل . والثاني الإبطال والازالة وهو المتصود هنا ، وهو منقسم في اللغة — على ضربين : أحدهما إبطال الشيء وزواله وانقائه آخر مثله : «

وهو معنى قوله تعالى : « ما ننسخ من آية .. » والثاني : إزالة الشيء دون أن يقوم آخر مقامه كقولهم نسخت الريح الاثر .. وفيه (ص ٦٣) وقد « أنكرت طوائف من المنتهين الى الاسلام المتأخرين جوازه . وهم محجوجون باجماع السلف السابق على وقوعه في الشريعة . وأنكرته — أيضا طوائف من اليهود وهم محجوجون بما جاء في توراتهم .. » (يلاحظ أن انقراطي تيفي ٦٧ هـ) وفيه : (ص ٦٥) — وإحذاق الأئمة على أن القرآن ينسخ بالسنة ، وذلك موجود في قوله (ص) « لا وصية لوارث » فيه : (ص ٦٦) « وإحذاق — أيضا — على أن السنة تنسخ بالقرآن ، وذلك موجود في النبلة ، فان الصلاة الى السلام لم تكن في كقلب الله .. وهذا كله في مدة النبي (ص) ، أما بعد موته واستقرار الشريعة فأجمعت الأمة أنه لا نسخ . فلذا وجدنا اجماعا يخالف تصا ، فيعلم أن الاجماع استند الى أصل ناسخ لا نعلمه نحن .. (ص ٦٦) ولعمرة النسخ طرق منها أن يكون في اللفظ ما يدل عليه بكوله عليه السلام : كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها ونهيتكم عن الاشرية الا في ظروف الادم ، فاشربوا في كل وعاء غير ألا تشربوا مسكرا » ..

وفي تفسير المفلح (عن الاستاذ الامام الشيخ محمد عبده) : « والتفسير الصحيح للآية « ما ننسخ » أن « الآية » في قوله تعالى « ما ننسخ من آية » هي ما يؤيد الله به تعالى الانبياء من الدلائل على نبوتهم (أى المعجزات) ، أى « ما ننسخ من آية » نقيضها على نبوه نبي من الانبياء أى نزيلها ونترك تأييد نبي آخر بها .. أو نفسها الناس يطول العهد بمن جاء بها — بلنا من القدرة الكاملة والتصرف في الملك تأتي بخير منها في قوة الاقتناع وإثبات النبوة ، أو مثلها في ذلك . والآية في الاصل اللغوي هي الدليل والحجة والعلامة على صحة الشيء ، وسميت بجملة القرآن آيات لانها باعجازها حجج على صادق النبي ودلائل على أنه مؤيد فيها بالوحي من الله عز وجل من قبيل تسمية الحاصر باسم العام .. الى آخره .. وفي المصحف المفسر للمجلس الاعلى للشمعون الاسلامية — للآية ١٠٦ البقرة ذهب نفس هذا المذهب . هذا وفي تفسير المنار ج ١ ص ٣٤٥ هامش (١) ما يلي : « بعد نشر هذا التحقيق في المنار بزمان طويل علمت أن الشيخ محيي الدين بن عربي سبق الى مثله » فذكره مختصرا في تفسيره كتبه على طريق المفسرين دون الصوفية (٥) ..

(٥) وانظر في النسخ — كذلك وعلى سبيل المثال — تاريخ التشريع الاسلامي لمحمد بك الخضري طبعة ١٩٢٦ د — ص ١٥ وما بعدها .

ولا أترك هذه الكلمة عن « الفسخ » دون أن أذكر النقارى : الى قراءة الآيات الكريمات التي جاءت في الخمر ، وهي : — ٢١٩ البقرة و ٢٤٣ النساء و ٩٠ المائدة ، وهذه هي وبيد الترتيب : —
 ١ — « يسألونك عن الخمر والميسر » قل : فيها اثم كبير ومنافع للناس واثمها أكبر من نفعها . . . »
 ٢ — « يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون . . . »
 ٣ — يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون » .
 ومما جاء في « القرطبي » (٦) في تفسيره لهذه الآية الأخيرة : « تحريم الخمر كان بتدريج . . فانهم كانوا مولعين بشربها ، وأول (٧) ما نزل في شأنها الآية ٢١٩ البقرة ، والمراد بقوله تعالى : « ومنافع للناس » أي في تجارتهم . فلما نزلت هذه الآية تركها بعض الناس ، وقالوا : لا حاجة لنا فيها فيه اثم كبير ، ولم يتركها البعض الآخر ، وقالوا : نأخذ بمنفعتنا ونترك اثمها فنزلت هذه الآية « لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى » فتركها بعض الناس وقالوا لا حاجة لنا فيها ، بشغلنا عن الصلاة ، وشربها بعض الناس في غير أوقات الصلاة حتى نزلت : « يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس . . الى آخر الآية . . » فصارت حراما عليهم . وروي أبو داود عن ابن عباس قال « يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى . . » و « يسألونك عن الخمر والميسر . . » نسختها التي في المائدة « انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس . . » الى آخره . . ومما جاء في تفسير المفاتيح ثلاثية (٩٠ المائدة) أن : الله تعالى حرم الخمر بالتدريج . . . والحكمة في تحريم الخمر بالتدريج أن الناس كانوا مهووسين بها حتى انها لو حرمت في أول الاسلام لكان تحريمها صارا بالكثير من المدينين لها عن الاسلام ، بل عن النظر للصحيح المؤدى الى الاهتداء به . . فكان من لطف الله تعالى وحكمته أن حرمها بالتدريج على النحو السابق (٨) فذكره (وأنظر في « التدريج في التشريع » وعلى سبيل المثال — تاريخ التشريع للخضري — نفسه ص ١٤ وما بعدها)

(٦) ج ٦ ص ٢٨٥ وما بعدها .

(٧) (٧) بيلن بتفسير المنار ج ١ ص ٤٣ ، وفيه : « وكان ثمنها يرى أن آية النساء نزلت قبل آية البقرة » (٨) المرجع نفسه ص ٤١ و ٤٢ وما

الملحق الرابع فى الاجتهاد

اعرف — فى كتابى « الاسلام والدولة » كتبت فصلا بعنوان « الاجتهاد بين السلف والخلف » (انظر البندين ١٢٢ و ١٢٣ منه) ، و خلاصة الفصل ان السلف اجتهدوا معيروا فى شكل الشورى ، لكنهم لم يتخلوا تظ عن ضماناتها ، ومضمونها ، أما الخلف فلجتهدوا واجتهدوا ، وليتهم ما اجتهدوا على نحو ما فعلوا ، لانهم ياجتهاداتهم ارضوا الحكام ، وكفوا « ملكين أكثر من الملك » ، وافرغوا الشورى من حقيقة معناها ويلاحظ الباحث ان الفقه الاسلامى عفى جدا جدا ، فى فقه العبادات والمعاملات وفقير جدا فى الفقه السياسى والاقتصادى : اى فيما يتعلق بنظام الحكم والعدل الاجتماعى ، والاسباب معروفة . لقد كان الحكام (اعنى اكرهم) وعلى مدى القرون طغاة جبابرة . وقد استخدموا — كما هى عادة كل الطغاة فى كل زمان ومكان — الترغيب والترهيب ، فاذلوا الجميع ، وهياؤا التربة التى اثبتت النفاق والمتلفطين والخونة لله ورسوله والمؤمنين . واقول ما يقوله الجميع فيما يتعلق « بالدعاة » الذين كلن عليهم ان يدركوا معنى الحديث الشريف « الا ترى انى ذكره » وان يعملوا به ، وهو : « افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر » فاذلوا لم يعملوا فكلن عليهم ان يصمتوا ، واذا اكرهوا (بالبنى للجهول) فكلن عليهم ان يتلقوا الموت بطيب خاطر (وقد فعل ذلك كثيرون من المؤمنين) لقد ذكرت ما تعللوا به ، ذكرته وناقشته فى عدة فصول من كتابى السابق ذكره . لقد تعللوا بوجوب اتقاء الفتنة ، وتحمل الضرر القليل لتجنب الضرر الكثير . واقول هنا ما قلته هناك : لقد كان اهمال الشورى ، الشورى الحقيقية ، وعلى اوسع نطاق واعظمه ، برد الامر كل الامر للامة ، ودون وصاية من احد — لقد كان اهمال الشورى بهذا المعنى هو الفتنة التى مابعدھا متنة . ائنها سبب تخلف المسلمين واتحادهم على مدى القرون ، وحتى اليوم . والعلاج الاول والافضل والاكبر هو العودة الى الشورى ، والشورى بالكامل .

« والاجتهاد » يأتى فى اللغة من الجهد والشدّة وبذلك أقصى الطاقة وهو — فى الاصطلاح — بذل الفعیه (الذى اجتمعت فيه (١) شروط الاجتهاد)

(١) منها عظم المتكّن بالكتاب والسنة وعلومهما ، وعلم المتبحر فى

غاية وسعته لاستنباط حكم شرعى من كتاب الله وسنة نبيه (انظر تاريخ
التشريع الاسلامى لمحمد بك الخفري - طبعة ١٩٢٦ ص ٦٦) .
والمصدر الاول للتشريعة الاسلامية هو كتاب الله . وفيه يقول تعالى :
« انا نحن نزلنا الذكر واتلوه لعلهم يظنون » (١ - الحجر) . والصادر الثانى
التشريعة هو سنة رسول الله الذى جاءت بهما وتفصيلا لما أجمله القرآن .
ومى ذلك يقول تعالى : « واتلونا عليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم »
(٢٤ - النحل) وكان عليه الصلاة والسلام يجتهد (٢) ، وكان يأمر أصحابه
بالاتجاه . ومن ذلك حديثه مع معاذ حين بعثه الى اليمن ، فقال له : « كيف
تصنع ان عرض لك قضاء لا الى آخر الحديث . وبوفاء رسول الله صلى الله
عليه وسلم انتطع اليومى فكان الصحابة يجتهدون . كان أبو بكر رضى الله
عنه اذا جهده الصوم يقضى بها فى كتاب الله ، فان لم يجد عليه نصا قضى
بسنة رسول الله ، فان لم يجد سئل المسلمين ، مثل فيهم من يذكر عن الرسول
تفضاء فى ذلك ، فان اعياه هذا يجمع زعماء الناس ويخطرهم واستشارتهم
بوقضى بها . اجمعوا عليه (٣) » . ويذكر محمد بك الخفري فى كتابه تاريخ
التشريع (٤) الاسلامى سنة ادوار لهذا التشريع : ١ - « التشريع فى حياة
الرسول . ٢ - « التشريع فى عهد كبار الصحابة (ويتهى بانتهاء عهد الخلفاء
الراشدين) ٣ - « التشريع فى عهد حضرة المصطفى (ون سلفهم من التابعين»
ويتهى هذا العهد بانتهاء القرن الاول من الهجرة او بعد ذلك بقليل .
٤ - « التشريع فى العهد الذى ظهر فيه كبار الفقهاء (وفهم الفقهاء الاربعة

=
الباغة العربية وفنونها ووجوهها ، ومنها ، بل وفى مقدمتها ، وجوب انصاف
المجتهد بالامانة والتقوى . ومن المحقق انه لا يمكن ليباحث ان يضيف جديدا
فى « تخصصه الذليق » الا اذا كان على علم واسع ومتعمق بهذا « التخصص
الذليق » ، وبالعالم الذى يقوم هذا « التخصص الذليق » منه . نعلم القراء
من الاصل .

(٢) انظر ما اشير اليه فى المحقق الثالث - ثالثا - فى موضوع النسخ
(٣) انظر للمؤلف : الجملة القضائية فى القانون المقارن - الطبعة
الاولى ص ٧٧ وما بعدها .

(٤) طبعة ثانية ١٣٤٤ هـ - ١٩٢٦ - المقدمة وص ٢٣١ وما بعدها .
والمؤلف (١٨٧٢ - ١٩٢٧ م) هو المعروفة بالشيخ الخفري - تخرج يداه
في العلوم ، شغل مناصب عديدة وله مؤلفات كثيرة (انظر الاعلام للزركلى) .

المعروفون وأصحابهم) . وينتهي هذا الدور ببلاتهاء القرن الثالث الهجري .
 ٥ — دور الجدل لتحقيق المسائل المتلقاة من الأئمة الكبار ، وفي هذا الدور ظهرت المؤلفات الكبيرة والمسائل الكثيرة وينتهي هذا الدور ببلاتهاء الدولة العباسية من بغداد وغلبة الفتناء على بلاد الاسلام — وبعد ذلك بقليل في مصر . (ويسمى هذا الدور كذلك — بدور القيام على المذاهب وتأييدها)
 ٦ — عهد التقليد المحض ، (من سقوط بغداد على يد هولاكو الى الآن) .
 في هذا الدور تمكن روح التقليد المحض من نفوس العلماء ، فلم من منهم من سمى نفسه الى رتبة الاجتهاد الا القليل ، وذلك في النصف الاول منه .
 وهو العهد الذي حلت فيه القاهرة محل بغداد ، في هذا العهد كان ينبغ من أن آخر من يصلون هذه الرتبة لكنهم مع ذلك واقفون عند الانتساب الى الأئمة المعروفين ، أما في النصف الثاني ، وهو من أوائل القرن العاشر (الهجري) الى الآن ، فإن الحال قد تبدلت ، وأعلن أنه لا يجوز لفتية أن يختلروا ولا أن يرجعوا ، وأن زمن ذلك قد فات . في النصف الاول من هذا الدور (وفي مصر قبل سقوط دولتها وانتقال الخلافة منها) نجد أسماء : المعز بن عبد السلام ، وابن الحاجب ، وابن دقيق العيد ، وابن الرفعة ، وابن نعيمية ، والسبكي وإبنه ، وابن القيم ، والبلقيني ، والاسنوي ، والكمال بن الهمام ، وجلال الدين المحلي ، وجلال الدين السيوطي وهم من توابغ المذاهب الاربعة .
 — أما بعد ذلك (أي في النصف الثاني من هذا الدور السادس) فكان السقوط السيلاني سقط بالعلم ، ولا سيما الديني منه ، الى هوة بعيدة . خلال هذه القرون الأخيرة تلمت موانع : منها : انقطاع الصلة بين علماء الامصار الاسلامية ، وانقطاع الصلة بين الناس وبين كتب الأئمة ، ليحل محلها كتب الاختصار المخل . لقد تنافس المتنافسون في جمع الكثير من المسائل في القليل من الالفاظ ، وتحول الكلام منها الى ما يشبه الالغاز ، لذلك احتاجت الى الشرح ، واحتاج الشرح الى حاشية . . . وهذا يخلق باب حسن الفهم على طالب العلم .

أعود الى قول الشيخ الخضري رحمه الله : أنه في النصف الثاني من عصر التقليد « أعلن أنه لا يجوز لفتية أن يختاروا . . . » — أعود اليه وأقول أنه في عصر التدهون السياسي ، وما صاحب ذلك من تدهور « فكري » تعرض للافتاء ، بل والقضاء من ليس لهما بأهل ، فتعارضت الفتاوى وتناقضت الأحكام وساعد على هذه الفوضى ، وهما لها عدم تجميع وتبويب أحكام

الأحوال الشخصية ، واحكام المعاملات (على اختلاف أنواعها) فى مجموعات كمجموعات القوانين القائمة الآن . وأول عمل « رسمى » فى هذا الشأن هو « مجلة الاحكام العدلية » (١٢٩٣ هـ — ١٨٧٦ م) التى قامت بإعدادها لجنة أمرت بتشكيلها الدولة العثمانية ، للعمل بأحكامها فى الولايات التابعة لها . وأضيف أمرين ، أولهما أن إعلان « سد باب الاجتهاد » لم يكن من كل الفقهاء ، وأنه ليس من السهل تحديد الوقت ، أو الجهة التى أقامت هذا « السد الوهمى » ، وثانيهما أن الادنى الى الصواب هو القول بأن التدهور السياسى أدى الى « جمود فكرى غالى » ، وهذا لا يعنى أبدا أن الامهات قد عمقن ، أو أن الازملى قد خلت كلية من الرجال ، العلماء العباقرة الإبطان . ومن أقوال السيد جمال الدين الانغانى فى ذلك أن من كان عالما باللسان العربى ، وعقلا غير مجنون ، وعارفا بسيرة السلف ، (واجتهدت فيه شروط الاجتهاد) جاز له النظر فى أحكام القرآن ومعناها ، واستنباط الاحكام منها ومن الحديث الشريف . ويقول : انى لا ارتبب فى أنه لو عاش الأئمة العظام الى يومنا. لداموا مجتهدين مجتهدين ، يستنبطون لكل قضية حكما من القرآن والحديث . . الى آخره (٥) .

الملحق الخامس

لا اكراه فى الدين

٥٤ — يقول تعالى : « لا اكراه فى الدين » قد تبين الرشد من الغي . . . » (٢٥٦ البقرة) وفى القرطبى أن العلماء قد اختلفوا فى معنى الآية على ستة أقوال ، اكتمى هنا بالقولين الاول والثالث منها . الاول : قيل : أنها منسوخة ، لأن النبى (ص) قد أكره العرب على دين الاسلام ، وقاتلهم ، ولم يرض منهم الا بالاسلام . قاله : سليمان بن موسى . قال : فسختها الآية « يأبى النبى جهاد الكفار والمنافقين واغلق عليهم . . » (٧٣ التوبة و ٩ التحريم) وروى هذا عن ابن مسعود وكثير من المفسرين الى آخره . . ويقول

(٥) انظر : دراسات فى الاسلام — الاجتهاد فى الفقه الإسلامى — للدكتور محمد الدسوقي . المجلس الأعلى للشئون الإسلامية — العدد ١٤٧ ص ١٥٣ ، وجمال الدين الافغانى للاستاذ محمود أبو ريه ص ١٨٩ ط ١ — المجلس الأعلى للشئون الإسلامية . وانظر كذلك فى « الاجتهاد » الدكتور عبد المنعم النمر .

ابن حزم قى الحلى (ج ٧ ص ٢٤٦) : « قد صح أن النبي (ص) قد اكره مشركى العرب على الاسلام » أقول : وهذا الراى هو الذى دافع عنه الدهلوى (انظر - سابقا - بند ٢٨) . الراى الثالث : - وهو الذى رواه ابو داود عن ابن عباس قال : قُلت هذه الآية فى الانصار ، كانت المرأة تكون مقلتا (أى لا يعيش لها ولد) فتجعل على نفسها أن عاش لها ولد أن تهوده ، فلما أجليت بنو النضير كان فيهم كثير من أبناء الانصار ، فقالوا : لا ندع أبناءنا ، فانزل الله : « لا اكره فى الدين . . » وفى رواية : انما فعلنا بما فعلنا ونحن نرى أن دينهم أفضل مما كنا نحن عليه . أما وقد جاءنا الله بالاسلام ، فتركهم عليه ، فنزلت « لا اكره فى الدين » من شاء التحق بهم ومن شاء دخل الاسلام ، وهو قول سعيد بن جبير والشعبى وسجاءد الا انه قال : كان سبب كونهم فى بنى النضير هو الا سترضاع . قال النحاس : قول ابن عباس فى هذه الآية أولى الأقوال لصحة أسناده ، وأن مثله لا يؤخذ بالرأى . وقد جاء فى تفسير ابن كثير لنفس الآية أقوال كثيرة كذلك المنقولة عن القرطبى . كما جاء فيه عن أسق قال : « كنت فى دينهم مدوكا نصرانيا لعمر بن الخطاب ، فكان يعرض على الاسلام ، فأبى ، فيقول : لا اكره فى الدين ويقول : يا أسق : لو أسلمت لاستعق بك على بعض أهور المسلمين » ويقول ابن كثير فى نفس الآية : « لا تكرهوا أحدا على الدخول فى الاسلام فانه بين . . ومن هداه الله وشرح صدره له دخل فيه على بيته ، ومن ختم على قلبه لا يفيد الدخول فيه مكرها مفسورا » . وفى معنى عدم الاكره فى الدين ما رواه الإمام أحمد : حدثنا يحيى ، عن حميد عن أنس : أن رسول الله (ص) قال لرجل : أسلم . قال : انى أجدينى كارهها . قال : وان كنت كارهها (١) . . ويعتق ابن كثير على هذا الحديث بقوله : انه (ص) لم يكرهه على الاسلام ، بل دعاه اليه . . الى آخره . . . وفى ذات المعنى (عدم الاكره فى الدين) ما روى عن أبى هريرة بشأن أسر ثملة بن أنال واسلامه (انظر بند ٢٥) - والحديث متفق عليه . وفى صلح الحديبية داته ،

(١) هذه مجرد دعوة ، فالانسان - عادة - عدو لما يجهل . والانتقال من عقيدة مألوفة الى أخرى غير مألوفة ليس بالامر السهل . انها دعوة الى أن « يعيش » مع الجديد زمنا ، ثم انه - بعد ذلك - بالخيار . . وفى معنى قريب من هذا يقول الشاعر :

تكرم لتعتاد الجميل فلن ترى اخا كرم الا بأن يتكرما

والمفوضيات التي سبقته ، والشروط التي تضمنتها ، من الملاينة من جانب
الرسول عليه الصلاة والسلام ، ومن تعنت الطرف الآخر ، ما اعتبره بعض
الصحابة (استسلاما) ، ولم يثق هؤلاء من الصحابة ، مما أكلوا فيه من
كرب إلا نزول سورة « الفتح » . وقد كان هذا الصلح فتحا حقا ، و « فتحا
مبيناً » كما جاء في الآية الأولى من السورة ومما جاء في نفس السورة :
لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق ، لقد خلن المسجد الحرام ان شاء الله
آمنين محققين رعوكم ومقصرين لا تخلفون ، نعظم ما لهم تعاملوا ، فجعل من
دون ذلك فتحا قريبا » (الآية ٢٧) وانظر للمؤلف : « غزوات الرسول وبنو آية »
(مسلسل ٦٨) .

فهرس موضوعى

٥	٣	الافتتاح ، والاهداء ، والتقديم	
صفحة	بنود	الموضوع	الفصل والمبحث
		الجهاد	الفصل الأول
٨	٦	التعريف	المبحث الأول :
	٨	الرباط	
١٢	٨	٣ و ٤	المبحث الثانى : للجهاد شعلة يجب أن تطفى حية
١٧	١٣	٥ و ٦	المبحث الثالث : لولا الجهاد لفسدت الأرض
			المبحث الرابع : الجهاد - فرض عينى هو . . أم
٢٠	١٧	٧ و ٨	فريض كفاى ؟
٢٣	٢١	٩ و ١٠	المبحث الخامس : الرسول القدوة ، والحل الاسلامى
٢٩	٢٤	١١ و ١٢	المبحث السادس : حول مراحل القتال
			المبحث السابع : المسجد الحرام والشهر الحرام
٣٣	٢٩	١٣ و ١٤	والبدء بالقتال
٣٧	٣٣	١٥	المبحث الثامن : فى التحريض على القتال
٤٢	٣٧	١٦ و ١٧	المبحث التاسع : آيات فى القتال : آراء - عرض ورد
٤٥	٤٣	١٨	المبحث العاشر : الاخراج من الدين . . !
			المبحث الحادى عشر : آيات اخرى فى القتال :
٤٩	٤٦	١٩ - ٢١	الانعام . . الى آخره
			المبحث الثانى عشر : آيات من : براءة - محمد -
٥٠	٤٩	٢٢ - ٢٤	المتحفلة
٥١	٤٩	٢٥ - ٢٧	المبحث الثالث عشر : المستسلمين
٥٧	٥٦	٢٨ -	المبحث الرابع عشر : توضيح للدهلوى
			المبحث الخامس عشر : رد على الراى السائد فى
٥١	٥٧	٢٩ -	نقته الاوائل
			المبحث السادس عشر : رد على الراى السائد فى
٥٥	٥١	٣٠	نقته الاوائل - امتداد .

الفصل والمبحث	الموضوع	بنود	صفحة
المبحث السابع عشر : فى تفسير المنار والسناسة الشريعة للشيخ خلافت — عرض ونقد		٣٢ و ٣١	٧٥ — ٨٠
المبحث الثامن عشر : الجهاد عند المورودى وسيد قطب — عرض ومناقشة		٣٦ — ٣٣	٨٠ — ٩٢
المبحث التاسع عشر : الجهاد — والحاضر والمستقبل وخريطة الواقع		٣٧ —	٩٢ — ٩٩
الفصل الثانى : فى المهادة والامن		٤٠ — ٣٨	١٠٠ — ١٠٣
الملاحق			
الملحق الاول : الاسلام وآداب الحرب		٤١	١٠٤ — ١٠٥
الملحق الثانى : الشرك — الكفر — الفسق		٤٢	١٠٦ — ١٠٨
الملحق الثالث : فى التسخير ..		٤٣	١٠٨ — ١١٢
الملحق الرابع : فى الاجتهاد ..		٤٤	١١٢ — ١١٦
الملحق الخامس : لا اكراه فى الدين		٤٥	١١٦ — ١١٨

رقم الايداع بدار الكتب ٢٤٠١ / ١٩٨٩

يطلب الكتاب من

دار الفكر العربى ، النهضة المصرية ، المجلد العربى ، الصحوة ، وغيرها.

الثلث : جنينها.